



BOBST LIBRARY



3 1142 02809 4012



Elmer Holmes
Bobst Library

New York
University



DATE DUE

مَجْمُوعَةُ الرِّسَالِ الْمُنَسَّاتِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الرسالة الاولى

الرسالة الوازنة للمعتدين عن سب صحابة سيد المرسلين

تأليف

أمير المؤمنين الإمام المؤيد بالله يحيى بن حمزة بن علي بن إبراهيم
ابن محمد بن ادريس بن جعفر بن علي بن محمد بن علي بن موسى
ابن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب
رضي الله تعالى عنه الهاشمي النبی المتوفى بمدينة ذمار
في سلخ شهر رمضان سنة ٧٤٩ هجرية عن ثمانين
سنة وسبعة أشهر من مولده رحمه الله تعالى
وإيانا والمؤمنين آمين

طبع على نفقة بعض علماء آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
سنة ١٣٤٨ هجرية

إدارة الطباعة المنيرية
بمصر
إلى صاحبها ومديرها محمد نيزالديشقي

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سبحانك لا علم لنا الا ما علمتنا انك انت العليم الحكيم . نحمدك اللهم على
توالي نعمائك . ونشكرك شكراً يوافي نعمك ويكافئ افضالك . ونشهد أن
لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك كل شيء سوى وجهك هالك . ونشهد
أن سيدنا محمداً عبدك ورسولك الهادي الى اقنوم المسالك . اللهم صل وسلم
عليه وعلى آله وصحبه والتابعين لهم باحسان الى يوم الدين .

(أما بعد) فان العلوم تمار وأزهار . تجود بهما أشجار الافهام ونجوم
الادراك في رياض الحياة . وكلما كان الاقليم أو القطر أخصب . كانت
الحاصلات ألذ وأشهى وأطيب . وخصوبتها تقوى الله تعالى . وامثال
أوامره . والسعي للحصول على رضاه . ولهذا كان المنفرد بآيات هذه
الأشجار المباركات . الزاهيات الزاهرات . ماحات عليه بركة رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم ودعاؤه .

وان الذين الميمون من قد نال هذه المنفعة . بل فاق وزاد على غيره
بانحصار الحكمة الكاملة والايمان فيه . وذلك بقول رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم كما في الصحيحين . الايمان يمان والحكمة يمانية . و الايمان هبناء
وأشار يده الى اليمين . وفاق وشمخ رافعاً رأس المباحة بأهله الذين بشر
بوفودهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانهم أرق أفئدة وألين قلوباً
بقوله . أناكم أهل اليمين أضعف قلوباً وأرق أفئدة الفقه يمان والحكمة يمانية .
وبقوله صلى الله عليه وآله وسلم (الله أكبر جاء نصر الله والفتح وجاء أهل
اليمين نقية قلوبهم حسنة طاعتهم الايمان يمان والفقه يمان والحكمة يمانية .
وتم لهم المجد كاملاً لحازوا الفضيلة العليا في الاخرى لما في صحيح . لم

المتوفى سنة ١٣٢٣ هجرية عن الامام المنصور بالله محمد بن عبدالله بن محمد الوزير
الحسنى المتوفى سنة ١٣٠٧ عن تسع وثمانين سنة عن شيخه السيد الحافظ احمد
ابن يوسف بن الحسين بن احمد زبارة الحسنى المتوفى سنة ١٢٥٢ عن ست وثمانين
سنة عن أخيه السيد الحافظ الحسين بن يوسف زبارة المتوفى سنة ١٢٣١ عن
ثمانين سنة عن أبيه السيد الحافظ يوسف بن الحسين زبارة المتوفى سنة ١١٧٩
عن ثلاث وستين سنة عن أبيه السيد الحافظ الحسين بن احمد بن صلاح بن
احمد زبارة المتوفى سنة ١١٤١ عن اثنتين وسبعين سنة عن شيخه القاضي الحافظ
عبد الواسع بن عبد الرحمن العلقي المتوفى سنة ١١٠٨ عن اثنتين وثمانين سنة
عن شيخه السيد الامام الحسن بن احمد بن محمد الجلال الحسنى المتوفى سنة
١٠٨٤ عن تسع وستين سنة عن شيخه السيد الامام الحسين بن الامام القاسم
ابن محمد بن علي الحسنى المتوفى سنة ١٠٥٠ عن احدى وخمسين سنة عن أبيه
الامام المنصور بالله القاسم بن محمد بن علي المتوفى سنة ١٠٢٩ عن اثنتين وستين
سنة عن شيخه السيد الحافظ أمير الدين بن عبدالله بن هشل الحسنى المتوفى سنة
١٠٢٩ بمدينة حوث عن السيد الحافظ احمد بن عبدالله الوزير الحسنى المتوفى
بمدينة صعدة سنة ٩٨٥ عن ثلاث وستين سنة عن الامام المتوكل على الله يحيى
شرف الدين بن شمس الدين الحسنى المتوفى سنة ٩٦٥ عن سبع وثمانين سنة عن
شيخه الفقيه الحافظ علي بن محمد بن مكابر الشطبي المتوفى سنة ٩٠٧ بمدينة صنعاء
عن شيخه الفقيه الحافظ علي بن زيد بن الحسن الشطبي الصنعائى المتوفى سنة
٨٨٢ عن شيخه السيد الحافظ أبو العطايا عبد الله بن يحيى بن المهدي الحسينى
المتوفى سنة ٨٧٣ عن ثلاث وستين سنة عن شيخه الفقيه الحافظ يوسف بن
احمد بن محمد بن عثمان الزيدى المتوفى سنة ٨٣٢ عن شيخه الفقيه الحافظ الشريف
الحسن بن محمد بن الحسن النحوى الصنعائى المتوفى سنة ٧٩١ هجرية عن شيخه
المؤلف الامام المؤيد بالله يحيى بن حمزة بن علي رضى الله عنه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أوضح لنا مسار البرهان . فتفينا في مدود ظلاله وكبس (١)
 في كتفه العرفان . أرسل ريح التوفيق في جوارحنا . فأنشأت بعصفها رباب
 النظر الماطر . وهاجت عواصف البصيرة لواقع . فتري الودق يخرج من خلالها
 سحابة الجوانح . فأجبت أرض الالفدة بعد ثباتها . وكست القلوب أراها
 روضاتها . فهي تهتز بناظر العرفان . وتميس بمطارف الاحسان غذاها نمير
 البرهان . وجاد بها سحاب الفرقان لحدا دائما . وشكر أسرمدا لمن صيرنا دعاة
 الى الدين . وهداة بالحق الى اتباع سعة سيد المرسلين . والبسنا أثواب الامامة
 وقلدنا أحكام الزعامة . وفضلنا على كثير من خلقه وأنعم . وجعلنا من يقتدى به
 ويؤتم . والصلاة على المؤيد بالمعجزات الظاهرة . والموضح للاحكام النيرة
 بالبراهين القاهرة . الموضح لما سبق . والقانع لما تعلق . سيدنا محمد الأمين .
 والناهض باعباء الرسالة على كره المشركين . وعلى صنوه الاعظم . وطوده
 المكرم . المطهر من الأدناس . والفادى له بمهجته وحبوا تمدون الناس المشبه
 لللائكة في بقية . ونظير الانبياء في عقد عرائم دينه . الفارج عن صاحب الشريعة
 كل غمة . والكاشف عن وجه الكريم كل غصة ودلة . الفيث المدرار . والاسد
 الهصور الكرار . والمردى لعمر يوم زاغت الابصار . فارس الكتائب . وقائد
 المقائب . أبي الحسن علي بن أبي طالب . وعلى زوجته الحورية الانسية . أم
 الأكارم من العترة الزكية سيدة النساء . وخامسة أهل الكساء . فاطمة البتول .
 وزوجة ابن عم الرسول . وعلى ولديها السيدين القميرين النيرين . والبدارين

(١) كبس لعله بالياء الموحدة بعد الكاف وهو بمعنى أخفا وأدخل افاده
 في القاموس

ان نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم قال ، انى لعقر حوضى أذود (١) الناس
لأهل اليمن أضرب بمصاى حتى يرفض عليهم .

فلا عجب بعد هذا اذا صار اليمن الميمون معقلا ومقرأ لأهل بيت النبوة
الاطهار الذين جادت علينا بعض سليل مياه فيضهم العذبة بهذه (الرسائل)
المدبجة باقلام أئمة أهل البيت وبراغ بعض أتباعهم وبحبهم جهابذة الأمة
وأطواد العلم فقد نشر وامتدح أهل البيت النبوى وينوا فيها عقائدهم الصحيحة
وإيمانهم الراسخ . أثبتوا أن الإيمان يمان حقا فكان ما فيها ضربة قاضية على
تقولات وافك الناصبة ودعات السوء وأعوان الباطل بتشويه سمعة الزيدية
الذين حافظوا على علوم الأئمة الاطهار عامة ومذهب فارس أهل البيت وعلمها
الشاخ الامام الشهيد زيد بن زين العابدين على بن سيد الشهداء الحسين بن
أمير المؤمنين على بن أبى طالب عليهم السلام .

لحفظوا بذلك الدين الاسلامى . من سخافات الحقى . وأضاليل المنافقين
وغوايات الدخلاء . فى الدين والملحددين .

وهاهم يرسلونه البناتقيا طاهرا . عذبا سلالا . خاليا من التطع .
وبعبدا عن الاهمال . عدا عن الافراط . ونأى عن التفريط . فهو الحق الذى
شهد الله به . وقد عنى المتمسكين به فى قوله تعالى (وكذلك جعلناكم أمة وسطا

(١) قال فى النهاية أذود الناس الخ أى أطردهم لأجل ان يرد أهل اليمن
وقال السنوسى يعنى انه يقدم أهل اليمن فى الشرب ويدفع عنهم غيرهم حتى
يشربوا اكراما ومجازاة لتقدمهم على الناس فى الإيمان ولذودهم عنه فى الدنيا
أعداءه انتهى وقد جمع بعض العلماء الافاضل بالقاهرة فى عامنا ١٣٤٨ هجرية
من الأمهات الست وسائر كتب المحدثين زيادة على مائتى حديث فى فضائل
اليمن وأهلها واملنا نختتم بها هذا الجزء الاول من مجموعة الرسائل الجينية ان شاء
الله تعالى

واليك أيها القارىء هذه الخرائد الكاشفة عن الصواب كل ستار كانت
وضعت الأبدى الأئمة . وتكميلا للقائدة قد أثبتنا اسناد هذه الرسائل الى
مؤلفيها حسبما وجدناه في النسخة الخطية بقلم السيد محمد بن محمد بن يحيى زبارة
الحسنى وهو :

يروى المفترق الى رحمة الله تعالى محمد بن أمير المؤمنين المجدد للدين يحيى
ابن أمير المؤمنين المنصور بالله محمد بن يحيى حميد الدين هذه الرسالة . الوازعة
للمعتدين عن سب صحابة سيد المرسلين . وسائر مؤلفات أمير المؤمنين المؤيد
بالله يحيى بن حمزة بن علي الحسيني الزيدى البني التي من أجلها كتاب الانتصار
الجامع لمذاهب علماء الامصار في ثمانية عشر مجلدا . والعمدة في ست مجلدات .
والشامل في ثمانية أجزاء . والمحصل شرح المفصل في أربع مجلدات . والحاوى
في ثلاث مجلدات . والديباج المضيء بشرح نهج البلاغة وكلام الشريف
الرضي في ثلاث مجلدات . والطراز في علوم البلاغة والاعجاز المطبوع بالمكتبة
الملكية بالقاهرة في ثلاث مجلدات . والأنوار المضيئة شرح الاربعين حديثا
السلفية في مجلدين . والتصفية للقلوب عن درن الاوزار والعيوب في مجلدين .
والتهديد في مجلدين . والنهاية في مجلدين . والقطاس في مجلدين . والاختيارات
في مجلدين . والآثار الصافية شرح الكافية في مجلدين . والتحقيق في التكفير
والتفسيق في مجلدين . ومشكاة الانوار في مجلد . والاحكام في مجلد . والمعيان
في مجلد . والمعالم الدينية في مجلد . والخاصر شرح مقدمة طاهر في مجلد . والمنهاج
في مجلد . والايجاز في مجلد . والايضاح في مجلد . والفاثق في علم المنطق في
مجلد . والرسالة الوازعة للأمة عن الاعتراض على الائمة وغير ذلك من مؤلفاته
العديدة ورسائله المفيدة .

عن والده امام العصر المتوكل على الله يحيى أبده الله

عن شيخه القاضي الحافظ شيخ الاسلام علي بن علي بن أحمد اليافى الصنعاني

أبقاه الله تعالى عن شيخه الفقيه الحافظ أحمد بن محمد بن يحيى السياغى الصنعاني

له امرين واسخرين : حزين رنجاني مضطرب وسيدى شاسعاً حنة شهيدة
 أمهم محبهم وعلى لائمه لأطباهم فقاموا بنسب أحكامهم وأظهروا الإسلام
 مرادهم وأعلامهم فحفظهم به عن الإسلام أفضل حال وجعل نصيبهم من
 قصدهم كما أمناه أفضل لأنصاههم لأحقر صلاتهم لائمه () به جود كريم
 أما بعد () فحق على من منحه الله تعالى في العلم نصيبه وكان له في به
 في نصيبه ليس وعد الإسلام أسبق وسبقه وسبقه أن يكون همه منبهين جوده
 ومع جوده ومجده جوده فبذلك جوده ليس به حنة شاسعاً ووجه عموه
 ورفع مناره بدفع الشكوك فتمت به خاصة ما يتعلق بمسئله بيده ولأمو
 لقاطعة فإن الحق فيها واحد وحققها في راسخك عن أحمد حزين بخلاف
 المسائل العقبية والمضطربات الاحدية به من شرعية فإن الرأي المقطوع
 به عندنا هو تصويب الكل وجمع المضطربات به حق ونصوب في الحوارث
 كلب لا مبر به لأحدها عنى لا حزين في تصويب همه قد حكى عن أقوام من
 محققى المصوبه أنهم يعمون مع قوفهم بتصويب به في مسئله لاجهاده
 أمر المقصود بصاحب أسرهم فسرود به صاحب أسرهم لو نصيب به نص
 إلا عنه ونحوه بهت لائمه كنه في حق في قول لي غير صائب وهذا
 شيء عارض ويرجع إل لي مقصود ويثبت أنه وصيب مسائل من بقاء
 الحق به حصل الموفق بحب مولى حسبه الدين وسوء لاجوان صاحبين
 وعمده لاجوان المقصود عدله من مسعود لائمه مع بهه لمسلمين يستبض
 ما عندنا فيها ويجب الإطلاع على عقده وما هو الرأي الصائب الذى عليه
 التعويل عن آباءنا عليهم السلام ولائمه الكرام فلم تنالك عن الاجابة لما
 تحتص به من يقع بغير فهمه من لائمه من وجه تصويب به وسوء
 به هين لائمه ونحوه به لائمه به لائمه به لائمه به لائمه به لائمه به

والطاعة ولا يعرض عنها الا بالمحاجة والمكارة وكيف ولما في تقريرها
عرضا على وأدى

العرض الاول ما أحده الله على العلماء في إبداع الحجج وإيضاح المبهج
حيث قال عمر بن قائل (ثيبه للفس ولا تكسبه) وهذا أمر واحد
وفرص لارم لارب

العرض الادنى ما حصل بسبب ذلك من اداة المبرشد وهداية اتصال
وتقريب لخطر بعيد أو مشوش في النظر لا يهتدى لطريق الحق أو عال في الدين
يظن أن الحق على يده دون ما في يد غيره وهذا بين أسباب تعرض لمن لم
يعص على اعلم بضرر قاطع ولا منحه الله بصره يميز بها بين الحق والباطل
فراه فيما يأتي ويذكر مترا لول الاعقد غير ثابت القدم الى ههنا مرة وإلى هناك
أخرى (مذهبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء) وهكذا يفعل الله بمن
ليس له رائد من التوفيق ولا أيده بالصف العصمة ونحن نورد لها واحده
واحده لا نعدده شبهة في الدين الا حللها ولا مبهمة مريضة الا شفيها بما
أهملها الله من حسن الصورة وانما اقربحة

المثله الاولى - امامة أمير المؤمنين كرم الله وجهه اعلم أن الذي
يعتقده وراه ويحب أن يلقى الله عز وجل عليه هو ما عليه السلف الصالح من
آبائنا من أكار أهل البيت المقصدين منهم والسائفين أن أمير المؤمنين أفضل
الخلق بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بما حصه الله به من الفضائل
الظاهرة التي لم يجزها أحد بعده ولا كانت لأحد قبله وإن امامته ثابته
بالص عليه وعلى ولديه وإن فصله على غيره من الصحابة أظهر من نور
اشمس وقد أوردنا ذلك في كتبنا العقبية وبيننا فصله وامامته بالصصوص
وأوصحابها وأظهرنا فصله على غيره وذلك عليها بما لا يكاد يوجد في كتاب
من كتب أصحابنا في قوة الاستدلال وتقرير الحجج الواضحة فمن أراد على
حليته فليطالع في كتاب الشامل وكتاب الهداية وكتاب التمهيد وكتاب المعالم

فانه يجد في هذه الكتب شيء كل عنه وعن الآل ورد منه مما أوردناه في هذه الكتب من فضائله عليه السلام وجملة ما وردة هنا عشر من فضائله
 الفصل الأول آية امانه وهي قوله تعالى (قل تعالوا ابدع آياتنا
 وآياتكم ونبوءة ربكم وآياتنا أنفسكم ثم ندينهم) والآيات الحسن والحسين
 وآياتهم عيسى عليه السلام ولأبيهم هو وعيسى فبعد جعل الله تعالى نفس
 على كبريى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فإذا كان رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم أفضل الخلق فعلى مثله

الفصل الثانية وهي أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أهدى الأمة
 طريق مشي فقال الله تعالى ما أحب الحق منك يا كمال من هذه الطير تحب أمير
 المؤمنين عليه السلام فقال اللهم واى () يعنى أنه أحب الحق من آية والحق
 هى عبارة عن كثرة الثواب

الفصل الثالثة - قصه جبر وهو أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم بعث
 أب بكر مراراً ما وبعث عمر مراراً ما وبعث علي مراراً ما وبعث رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم مرات كثيرة ما ثم قال لا أعطينكم منكم من رجل يحب الله ورسوله
 ويحب الله ورسوله كراة غير مرارة فأعطاهما عب في الله
 الفصل الرابعة أنه كان له عليه السلام من الجهاد الأكبر وقتل
 رؤساء المشركين ما ليس بعشرة من الصحابة والله تعالى يقول (فصل الله
 المجاهدين على الصاعدين أحراراً عتلاً)

(١) جمع ما في هذه الرسالة من الأحاديث النبوية هي مروية في مسند
 الامام أحمد بن حنبل ورواية ولده وفي الجامع الكبير واحياء لميت بلامام
 السوضى والسلافة للحافظ الذهبي ودرر المعنى للضري والمذهب لاس معاذي
 الشافعى والمصنوع للخواججى واسمه وحلاء الانصار ونبيه العادى للحاكم
 الجسمى وشواهد التبريد للحاكم الحسكاى وفي غيرها من المسند وكتب
 المحدثين اه مصححه

أعصيه خمسة نسو بالاعل ولك أنه كان أسو الحق بالاعل
بالله ورسوله فان الله تعالى بعث الرسول به الأسو وأمر به ثلاثا والسق
أفضل لقوله تعالى (والساقون ذلولون)

الخصلة السابعة اعلم به من رسول به صلى الله عليه وآله وسلم
فيه لا أحد من بني هاشم أقرب منه به ولا شئ من حب اقربى وأحب
به به صلى الله عليه وآله وسلم (ولأنكم عنه أحرار لا عبدة في اقربى) ومن لا أحد من
الصحابة هذه الخصلة بعده

الخصلة السابعة الفلاح وشهده به قوله عز وجل (فان به هو مولاه
وحب به وصاح المؤمنين) ومن يكون أخو له بغير ولد فهو له مولاه
به به صلى الله عليه وآله وسلم هو أفضل من غيره ومن لا أحد من صحبه هذه المصحة
وقوله صلى الله عليه وآله وسلم في من أسيد به يقتله خير هذه الأمة وقوله خير
معنى أفضل

الخصلة الثامنة عبا كل هاشميا وهاشمي أفضل من غيره ومن
لا أحد من صحبه هذه الخصلة لانه وهو أول مولود ولد لهاشمي من هاشمية
عنه به صلى الله عليه وآله وسلم عليه صلاة والسلام لعظمته به صلى الله عليه وآله وسلم
جمع على سيد واحد به أن كثرته فتم اصبح عليها له حجارها بمالك
شعبه واحد والخيار هو لأفضل

الخصلة التاسعة مذهب عائشة عن أبي صلى الله عليه وآله وسلم لم قالت
فمن صلى من أن صلات محمد رسول به صلى الله عليه وآله وسلم هذا سيد
لغيره فقال أبو وأبي رسول به صلى الله عليه وآله وسلم هذا سيدنا من
وعلى سيد العرب

الخصلة العاشرة مذهب عمار بن أنس بن مالك عن رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم أنه قال أحق وورثي وحر من أتركه بعدى يقضى ديني
ويتجز وعدي على بن أبي طالب

(العضيلة الثانية عشرة) ما روي ابن مسعود عن أبي بصير عن أبيه عليه
 وآله وسلم أنه قال: على خير الناس ومن أنفق من
 نفسه لله عسرة هي أن لا يؤمن به كغيره ساعة واحدة
 بخلاف غيره من الصحة من أنه يؤمن به

لخصه لأمه عسرة ما من أحد ولا ينفق من سواه صلى الله
 عليه وآله وسلم أنه قال: من أراد أن ينظر إلى علي في علي وإلى نوح في نوح
 وإلى إبراهيم في إبراهيم وإلى موسى في موسى وإلى عيسى في عيسى فليفسر في علي
 من أبي طالب.

العضيلة الخامسة عشرة: العلم لله من لم يكن عبده من نصرة
 ما في إصلاحه عليه طريقان: الأول وجه لا حول ولا قوة إلا بالله
 كل في غاية الحكمة والعظمة وكان رسول صلى الله عليه وآله وسلم في غاية
 العلم والعرض وكان علي عليه السلام في غاية الخرص على طلب العلم وأما
 التفصيل فمن أوجه أما أولا فلقوله عليه السلام: أفضاكم علي والفضل
 مفتقر إلى سائر العلوم كلها وأما ثانيا فان المعصية من معصون في عسرة فويله في
 (وتعيب أدب وأدب) من ربه هددت في علي عليه السلام وما شئت وهو لم
 على عليه السلام لو تقي إلى الوسادة لحكمت من أهل البيت ومنهم ومن
 أهل الانجيل بالانجيلهم وبين أهل الزبور بالزبور وبين أهل الفرقان بالفرقان
 والله ما من أمة رلت في بحر ولا ر ولا سه ولا حل ولا ليس ولا ه ولا اسماء
 ولا أرض ولا واد أعظم من رب وفي أي شيء ركب وأما العلم فلا جمع
 أرباب العلوم الدينية كلهم يستندون له فمعرفة حدوده وحكمه لا شعرة
 والشيعية والخوارج وعلم التفسير مضاف إليه وأن المعصية من ابن عباس وهو
 بيده وهذا قال ابن عباس: عني في كتب الله ما عسى أن يعلم أمير المؤمنين

الأكافرة في المتجر الحرارة هي خسوه والمتعجر هو لحر (١)
وأما على النحو فهو ميسر له وهكذا على الصوف وشاخ الصوفية
يسدوه له وكذا سائر العنود كلها على هو أن لا

نقصه افسه عشره ارهه في الدنيا ولقد بلغ عليه السلام في
ارهاجه ودمه وحزنه حتى كان عليه السلام في كم هذه أهول
عندي من عراق (٢) خنزير في يد مجذوم

العصبة لانه عشره الشجعه قال اورد فيها غير حاف لكل
خاص به كم من قوت درره وكم من شجاع فله بخلاف غيره من الصحبه
وامد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوم الاحزاب حيرة على حيرة
من عبادة الشمس.

للمصنف في هذه عشرة استحقاق وقد كان دائما فيه كل ملغ وشهد له بذلك قوله عز وجل (وإنه لفي صعدون) "فأقام على حبه مكب وناما وأسر" .
 الفصل التاسع عشر حسن الخلق ولقد راع في حسن الخلق حتى يسوه في أفعاله

عصبية اعشرون - خمسة شه من حوقه وشرح صدارة وخصائيه
كثيرة لكننا يقتصر على ما ذكرناه هنا (٢)

(١) وفي ادموس المتعحر مفتوح الختم وسط حجر ويس في الحجر ماء يشبه الى ان قال وقول ابن عباس وذكر عيسى علي بن عليه كانه رآه في المتعحر أي مقبلا الى عليه كانه رآه موضوعه في حسب المتعحر هي وفات في المراه واعراد بالضم ما في في العذر أو مبرق بالضم من مرق أو حطام تن وعده في أن هال وقر العذر صب فيه ماء ذو القروية اضم والقروية بحركة والقروية مثله سر ذلك الماء هي

(۲) وعراق كغراب العظم أكل لحمه اه قانوس

(۳) قال في الام بعد الخط لها صاحب نسخ في بعض النسخ ۵

• ثم إن الله في حكم من حالف أمير المؤمنين من أحد من
 الناس محضون في حكم من حالف هذه النصوص على مدح حسنة أو
 من قال ان قصد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيها معصية
 فالحلف فيها بكفر هذا رأي الإمامية والشافعية والحنابلة
 وإن من خالف فيها يكون مسمى وهذا هو رأي حاروتيه وأبو حنيفة
 هو رجل من عند القس من أصحاب زيد بن علي رضي الله تعالى عنه وثالثها
 الذين يقولون بإمامة الشيعيين ويتوقفون في إمامة عثمان وهم الصحابة
 أصحاب الحسن من صاحب رابعها الذين يقولون بإمامة الشيعيين كقولهم
 إمامية حلالا لهم بكفرون عثمان والصحابة يتفقون فيه أنه غير إمام
 وخامسها الذين يقولون بكفر أبي بكر وعمر وهم أصحاب أصحاب أصحاب
 من قاسم لهذه المروي كما ترى يحتجون في أمر الحنابلة والشافعية
 اشرع عندده وهنئ به وحب أن تلقى عنه تعالى عنه ويأمر من وقف على
 كتابها هذا به وهو طريق السلامة لكل مصنف هو أن يحلف بهذه النصوص
 وإن كانت قاطعة لا توجب في حقهم كفر أو إكفاناً ولا حرجاً ولا حرجاً من الذين
 ولا توجب قطع الموالاة من إسلامهم صحيح ويدل على صحة ما حاربنا من
 ذلك وهو ابدى على أكار أهل البيت لمختص من أصحابه وشيعته مسدود
 المسلك الأول هو أن الكفر والعشق لا يكون إلا بدلالة قاطعة
 والاجماع معتقد على ذلك وهما لم يهملوا حال شرعي إلا على إحصاء في النص
 في هذه النصوص دون أمر زيد بن علي ذلك من كفر أو عشق وإن كان الأمر
 كذلك وتكفر والعشق من غير أنه يكون جهلاً وحجة على الله وقد ما على
 الحظر بعد نصية ولا شك أن التكفير وانفساق من أسطر لأحكام وإمام
 تكن فيهما دلالة قاطعة ولا برهان تير وجب البتة وما من إيس له وجع
 بحجزة ولا خوف يمنعه فلا كلام عليه وإنما شأن كراهة من عاظم النبي
 ويستبين الحجة

المسلكت شىء هو ان يعلم قطعا بانهم ورة حجة اديهم وسلامة
 اديهم واستقامتهم على لمن وعظمت لرسول رب العالمين وهو الاتهم ورضاه
 عنهم ومودته لهم ونصرهم له في ما صرن من ربه لا قدمه وتصددهم
 وما ودعه من ربه وشيخه لهم راحة وعصاه في أكثر احوالهم
 فهذه كانت حالته عليه السلام الى ان مضى في حوراته وكرمه وكان
 الامر كما حققناه فانه مقطوع به وهو لاد في حقه راحة حتى يرد ما بين
 ذلك وعقبه راحة ولا شك ان محضهم ليد بصوص لسب كبر ولا
 فسما وهذا بقيا على الاول وهو وجوب الموالاة

المسلكت تلك مما جاء من حبه رسول صلى الله عليه وآله
 وسلم من الله عليه ورضي عن ذلك أمم أو هو قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 احدصوني في أصحابي فان احداكم لو اتفق مل لا يص دها ما مع مد اخدم
 ولا تصفه . ورواه في أن كمر رضى الله عنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم
 ادعوني أجي وادعوني حتى كدني . من وثايق قوله صلى
 الله عليه وآله وسلم أو كس متجد حلالا لا يحب أن يكر حلالا . وقوله
 صلى الله عليه وآله وسلم أو يكر وسر كبر أهل حبه . واما أنه أم
 عداق . ثم أن يكر راحته . وأما عند قول . ثم عمر راحة . فبده لاح
 كراهته على سلامة احواله . ثم راحته وعنده من الاحبار لده على
 صحة عقائدهما وصحة اسلامهما

المسلكت أربع ما كان من أمر المؤمنين في حقه وجرى ذلك على
 طريقين . الاول من جهة الاحتمال . ما كان به عليه السلام من عاصده ولفصده
 لان بكر في أمم من أهل ارضه وعرفه وما كان منه في أيام عمر من لاعنه
 ومشوره ولا حد حصه من أمم راحته . ومن ثم ان محمد بن حنفية ما كان
 الأسبق من بني حنيفة من أهل الردة . ثم بعد ذلك صلى الله عليه وآله وسلم
 وما كان من تعظيمهم . واك هم حنيفة والحواء اليه في المسكن لدينية

شرعه وموالاته غير وسنة أخرى له في معاصيهم. وانظر في معصيته عنه السلام
له ونية وموالاته من نص في نكاحه. وأبي موسى الأشعري قال كان لعن
هو لاء لعن في ماله وكان لعن لصاحبه مودته ولو لاد و مصادره
ولم يصد ولم يعصمهم منه عن بده ويكوي كهم ولا معصية من أقدم
على كبره فكرو في قائل بعضهم وكبر حاجته عند علي حبه الآخر
نظرين في علي حبه النص وذلك من وجوه أولها ما روي عن
من عنه قال مررت بقوم يستقصون نكاحي وعمر فحدثت علي أمير المؤمنين
في ذلك ما حدثت له ولأبيه يرون أنك تصبر ثم شئت مثل الذي
أسود ما أحرق في ذلك فقال علي عليه السلام نكحوا الله أن أصبر لها إلا
أحسن وأحسن أخوه رسول الله صلى الله عليه وآله وصاحبه وورثه ثم
يقول نكحوا نكاحي في حرج وضعف خبر وجنس وقال ما روي قوم
بكره من بني قريظة أن الله مبره وأبني علي حبه ورأى اسمه أنه
لا يحبني لا يؤمن ولا يعصمها إلا ما حرج رسول الله علي الصديق والوفاء وأفضل
عنه الإسلام في مدحهم ويذكر من عادتي وبيعة بيتي في آخر هذه الخصة
خير هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر وعمر ثم قال الله أسلم أخير من هو وثابتها
ماروي أحسن علي عليه السلام قال بعد أمر رسول الله صلى الله عليه وآله
أن نكح نصلي بن سنان وثابتها فرصد لذيها من رضي به رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم لذيها وثابتها ماروي جعفر الصادق عن أبيه عن حماد بن
رحل من فرس حادي عن أبيه المؤمنين فقال سمعت رسول الله أصلحنا عن
أصلحنا به خلفاء راشد من هم قال صدقت أنا نكح وعمرهما أماما الهدي
وشحن الإسلام ورحل فرس و نصلي بن بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم من ومن بني عترة ومن هدي بني هاشم في عصره مستقيم ورأيها أنه
عنه السلام من عن عمر فقال من رضى به نصحه وشحن عن أبي بكر فقال كان
أوهامنا وحامس ماروي عن جعفر بن محمد أنه قال لم يقل عمر وكفر

و حفظ حال همه امیر مؤمنین فعل ما عنی وجه لا رخص احد احب الی ان انمی
 انه صدقته من حد مسجی بکرم و کمال حد مسجی شوب و با سها قول امیر
 المؤمنین علیه السلام حیر نامه بعد منها ابو کر و عمر و لوشن اسمیت کانت یعنی
 نفسه و بعدا به علیه السلام حصرته نو و د و نه الا تو عن با امیر المؤمنین فعل
 علیه السلام لم یوص رسول نه ف اوص و لکن اراد الله بالناس حیرا فجمعهم
 عن حیرهم کما جمعهم عن حیرهم بعد منها ابو کر و نهما ماروی عن امیر المؤمنین
 کرم نه وجهه ان عمر من حضت امسک علی بدد فعل له علی اقلنی باقص
 الله فعل و ما دلت فعل ام المؤمنین سمعت رسول الله صلی الله علیه و آله
 و سلم یقول لا تصیبکم فیه و هذا فیکه () انه لا یرکها من حجه امیر
 مؤمنین نه عن اعظم الحق و رفع امیر له و عن الملاحه فیهما نه لا یرید علیه
 الملک الحسن ما کان من حجه او لاده عیبه اسلام فی حقها
 من اثبات الحسن و اوصف حمل من دیک و اناب حسنه مقوله عن اکار
 اولاده الله من مهم و مقصود لیكون الوصف علی کذا هذا علی نصرة
 من امره و حصه من حانه () انصر فلفسه و من عنی فعاها و ما رکت
 اطلاق للعید)

و نه لا ولی حال الحسن و الحسن علیها السلام و لمقول عنها

(۱) هکذا حکاه فی کتاب الحقیق ثم قال نعم اما ما کان فی صدر امیر
 المؤمنین من الوحشة و الارور و تعیر النفس من أجل اسند دهم بامر کان
 اولی به و احق بقریه من رسول الله و ما حصه الله به من الفضائل نه لم یخص
 احد من الخیفة فیه نه لا ینکر دفعه و لا یبع انکاره سکنه لم یمنعه ذلك
 عن المولاه و مکر الحسن و صلاح سیره فیه و حین الاحدونه فی حقهم
 کما حکیه عنه و لم یخرج نه دلت الی حرجه و احکم علیهم بالخروج عن مدین
 لکفر او فسق انتهى بقصه

أن حالهما كحال أيهما في الموالاة واطهار الخمر في حقهما وديار واحد من
 أهل أسفل سبيلهما طبع ولا عدا ولا كراهة ولا فسقا ولا بائنا بل أسيرد المحمود
 ولقد روي أن عمر بن الخطاب وضع ليدون وهو ص لكل واحد من المهاجرين والأنصار
 نصيبا من بيت المال وهو ص للحسن والحسين اليوم من بيت من ثم من
 بعد الله من عمر أقل من نصيبهما فإن لي أنه فقال له وصب حتى أرى
 من حقهما فقال عمر انني قد منحتهم وأب من أبيهم ونام من أمهما
 ونعم مثل عملهما فكأن عدائهما وانصرف ونظر إلى عبد الاعتراف باحق
 الرواية الثانية . ما كان من عبي بن الحبيب والمعروف من حاله الاعظام هي
 والاعتراف بحقوقهما والموالاة وقد روي عن أبيه ريدن على عليهما السلام قال
 كتب من قال ان أبي كان يده أمن اشحن ثم قال مروان بن الحكم روي عن أبيه
 ما روي ان أبي كان يحسني من كل شرو فوحتى للقمعة الحرة فمروان بن أبيه
 وسلامك لانتم الا ناله من مدينا وأهملنا عن معرفتك كذا . ان لا يكتب
 على أبي (١) الرواية الثالثة . ما ريدن على عليهما السلام أنه كان شديد المحبة
 هما والموالاة وأنه كان يهي عن سبهما ويغضب عليهما . روي عنه أنه لما ربه أهل

(١) ومن ذلك ما أثر عن الإمام أبي محمد بن علي عليهم السلام من شدة
 المحبة وعظيم الشفاء على اشحن والموالاة لها كما أثر عن اسلامه وروي عن
 الحسن بن علي أنه لما كتب دعوه إلى البصرة وذكرهما ورحمة عليهما وقال
 ان الله تعالى بعث محمدا وكان الحسن بن علي صلوات الله عليهما في الحق ثم قصه أنه
 ونحن أحق بالدين بمحمد خير أن قوماً اجهدوا في ضيق الحق فقدموا وكفوا
 بهم تحريبا لا طبع الله حتى حدث يوم فغيروا وبدلوا كلامه هذا قال علي
 حشاهم في المدبول عن أمير المؤمنين وابن عليهما السلام ما ترك الغيبة وأخذ
 حقه الا لما رأى من اقامتهم للحق وسبوكهم مساحه والحق له فقه من أحسن
 لك ذكره الإمام يحيى بن حمزة في كتاب التحقيق ٥

من الأدلة ولا غيره مما صح الرواية تسعة عن السيد المؤيد بالله كان
 اشبح أبو سعيد يقول سمعت لمؤيد بالله يقول في وقت أحمد الله الذي رادى
 لهم في كل يوم حياً وكان أول عمره (وعنه) شانه موقف ثم ترحم عليهما في
 آخر عمره وكان يتعهد في بناء إلى فصله وبأمر بذلك ويتعهد في كشف
 ذلك لا سيما من أريضة وظهر هذه الخلة وكان مع الناس عن لقول لسوء
 فيهم وحكى عنه لكى في جوابه هو سبب انت احلاف في الامامة وان
 كانت قطعه لا يوجب كفراً ولا فسقاً ولا حد من أمر المؤمنين كرم الله وجهه
 بكفر ولم يفسق من تخلف عن إمامه ولحقول في كسبه من أن وقص
 ومحمد بن مسلمة وعبد الله بن عمر وعبد الله بن محمد بن محمد بن مسلمة من فسق ومرق
 عن الذين كفروا وعمره وأن موسى وعنه الرواية العشرة عن الامام
 لموفق الله أن عدته الحسن بن اسماعيل الخ حو أن قال ان في محكم من
 حاد هذا الخصوص منه عن مائة أم المؤمنين من يفسق فإله كونه
 محطاً غير كافر ولا فسق فلو كان فاسقاً أو لا أم المؤمنين له كراهم ()
 هذا ما أورده من أقوال الكبار أهل البيت عليهم السلام في حقهم وأما
 أوردها لعرضين

(١) هذا الكلام الإمام الموفق بالله عليه السلام موقوف من كتب التحقيق
 بلغة من قبله لا يفتوا إلا به محققين فيما يفتون به وروح الاموال قبله ان
 كل من أخطأ طريقه أو نكس كافر ولا فسق فالامام يحى بعد نقله
 عنه هذا وليس في هذه الرسالة في هذه الكلمة في مثله أملاها فيما يتعلق
 أحكام الشريعة وهو موضح من ما يعود وأما ما عليه من الحق وعقد
 والأوامر والقبض والإرام وحسنه وراى حرمه في ليس واما كان
 عقداً للصراحة وعملاً عن لاه لا يحل له من كتب التحقيق
 بلغة

العرض الأول ان يعلم ان أمه المؤمنين وأكابر أهل البيت عليهم السلام منهم والمقتصد من غير قاسين في أحد من أصحابه كثر ولا وفق مع مخالفيه لهذه النصوص المقطعة وأن محققهم لا يقطع مولاهم ولا نصها

العرض الثاني ان يكون له خبر على ثقة من أمره وصبره من دينه في الإقدام على لا كفار والعق من غير حيلة فإن الخطأ في مثل هذا عظيم والأثم فيه كبير قال المؤيد بالله عليه السلام ولو لم يكن لأحد من مدعي الكفر والتفسيق في حقهما أدنى أحد من أئمة تبارك من يشهد له بكفره يث أصلاً ولا وجد إليه سبيلاً فضلاً عن أن يكون بالكفر والتفسيق

خص من هذه الروايات (١) هي نصها عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وعن أمير المؤمنين وأولاده السبعة من نصوصهم نص في حقهم وان أحداً من أهل البيت لم يثقل عليه تكفيره ولا عيبهم وهذا هو الأوثق من حيث لأنه أساس أهل البيت وأصله وأولاده السبعة ثم بعد التفتيح بعد الكثرة والتفتيح مذهب

الأول من صرح منهم بأنه حجة وأنه صفة عليهما وهذا هو الأثر من أمير المؤمنين كما حكاه من روى عن جعفر الصادق وأبى بصير للحق وأسد المؤيد وغيرهم وهذا هو محض عدمه ونقصه لا عيب مدعى أو حجة مدعى ذكر ان إسلامهم مقطوع به لا محالة وأما ما عروض ما عروض من مخالفة النصوص ليس فيه إلا محذور أنه حشاً في النص فإما أن يكون هذا حشاً كفاً أو صفراً فلم يتم عليه إلا لا محذوران قال في غير مقتضيهما هذا حشاً كنه أو نقصان يكونه صفة أو يكونه حشاً أو يكونه نقصان

(١) قوله خص من هذه الروايات في كتاب محقق وعن بعض أئمة أهل البيت أنه قال من روى عن أحد من أئمة البيت روى عن أبيه وهذا ذهب إلى عتق أصحابه عنه كارت في هذه المائدة سبي نصه

فمن بعد حتى إلى سنة ووجه في مدال عليه شرح بكونه كذا
 وهدد مدعي وقد خدعت في سنة شرح بكونه صغير فاني
 انه كذا وعبد مدعي شرح بكونه صغير ولا كذا فهدد حادثة بقطع
 بكونه حادثة ولا بقطع بكونه انه ولا لانه سمع حادثة فانه لا يقطع لمو لاد
 ولا طاع حادثة في اصل الدين ولا سلام مو لاد و حادثة مع قطع بكونه
 حادثة وهكذا من حادثة في سنة من سنة في سنة كانه سرية واعادة
 فان منهم من شهد بصدقه ومن من حكمه ومن يرجع في بعضها الى
 مجرد يدب لانه فهدد مدعي حادثة و حادثة وما عداها خطأ ثم ان ذلك
 خطأ لانه حادثة كذا ولا لانه حادثة في هذه المسائل

فمن بعد حتى في سنة من سنة في سنة و حادثة ومن من
 حكمه و حادثة في سنة كانه حادثة في سنة وأولادها واليه يشير
 كانه زعم مدعي به ايضا واعاد حادثة في سنة هو أهم لما قطعوا على
 حادثة من سنة في سنة فيكون الخطأ صغيرة في حقه فوقع التجويز
 بكونه صغيرا أو كذا في حادثة فوالا وف من سنة لاحتساب أن يكون
 احصا كذا وكان لا حادثة من حادثة قال بالقطع على إيمانهم بالله تعالى
 و سبيله وسبيله لاجل وصحة حادثة وأد به وهذا أمر مقطوع به
 وغيره من مدعي من حادثة بقطع كانه لاجل سنة من ماله
 لاصل وهو دين من سنة في سنة لاجل على كذا و حادثة

فمن بعد حتى من سنة من سنة في سنة حادثة هم الجارودية ولا يعلم من
 وقت سنة على من سنة من سنة حادثة واتباعهم كذلك فليس غرضه
 من حادثة حادثة بكونه حادثة في سنة من سنة حادثة و حادثة في سنة
 وأشرف من أن يكون من سنة من سنة حادثة في حادثة كيف من ان
 الأئمة من سنة من سنة من سنة حادثة في سنة حادثة في سنة وكيف
 بكونه من سنة من سنة لا يسع له عقل خلا وفيه حكم ان أن حادثة

سول صلى الله عليه وآله وسلم وايتهم على أنفسهم وفتح كل عظمه في
حقه وكونه صلى الله عليه وآله وسلم من آلهم وبنوهم من آلهم في نصرته
داموا كلها ذل على بنينا وكونهم من أهل حجة ثم فضل حال عيهم دام
كن معه على كيرة ان الله مدحه احبة فكيف حال من يدن نفسه وماله في
نصرته ليس لا يظلم له مدحوا حبه أصوب وبالمدح له أحق وأقرب من المدح
يث في حقهم فقد خلص من العهد وأدى ما يجب عليه من الولاء (ومن
روى الله ورسوله وأبى أموي قال حرب الله هم ثم انزل) وقد كانت مثل
مدحهم وبنوهم من آلهم وبنوهم من آلهم وبنوهم من آلهم
وقال بأحسن الأعمال ويقول ذلك قوله صلى الله عليه وآله وسلم حياكم بقرآن
ليس بعثت فيهم ثم ليس به شيء ثم ليس بغيره ومصدق ذلك قوله تعالى
ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا كفر من سعيه وان له كاتون
الحكم الحاسم **فقد انبأنا من أصحاب أهل بيته بكونهم** لا يصلون خلف من يعتقد ذلك

و علم نفسه حسام ليس ان أهل البيت كثر و من ذوي نصرة الله
من آل البيت منحه الله تقوى وشج صدوره نقول الحق ونعلم به هم
والجنانة فيكون كما قال الله عز وجل ومن من عسى لشكور وبنوهم من
نصرته نصرة جهن و بنوهم من هذه الامور قد دون حارب بنوهم
حائل ولا لها ثمره ولا حاصل ومن مؤحد الانسان الا بدنه ولا شات الا
بعمله (يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم لا يصركم من صدد اعدائهم) ومن جهن
شيء عده فاد كان الانسان على نصرة من أمره وثبات في أمر دينه فلا عليه
من كل كلام انسان ولا يريده خلاف من حلف لا يصير على الحق ومصيب فيه
وأما قولك انهم لا يصلون حقهم فقد من ذلك اتصال أحف حكام وأسبها
من وظهر اشرع وليس كاف وكيف لا ورسول صلى الله عليه وآله وسلم
يقول صلوا خلف من يقول لا اله الا الله وحده كل وفاجر ولا من سب
هم في مجموعهم بنوهم

[illegible][illegible]

كلا وحاش بهم رشم في وقت حيا شاهدين ان أمم الدلالة الوصية
وضهر التراخي في حجة في ذلك دفعها الا بمكارد ولا تسع الاعراض
عها الا بتحايدة ولم أكد وصح الحق في ظهر حق ودعواهم في ذلك
اسلامه وأرجحه عن مذهب الخيرة ومواقع التداينات ولقد بصروا ان
أنصروا وذكره في حق أن فهو أو يذكره وانما غشا من قبلهم وبحال
الوجه كلف حل موضح الكمال له وانهم فلا يسموه وسميتمكم المواقف
في يدن فلا يسموه (كلا سوف يسمون ثم كلا سوف تعلمون)

لمسألة الخامسة (١) فب من أربعة ولم حصوا بعد الاسم
وما هو الظاهر من أقوالهم في أقطار البلاد وكيفية مذهبهم في الإمامة من
وهب لصحة صبي من بعده وبعده وما اعتقدوه في الصحة لكون من
الامر على يقين

الحق مبين على ما حدث لاور منها في الزيدية من هم وسلم ان
ظاهر هذا المذهب انما هو في الامم الحسن وحدث خوار اسم لائمة اشهر
لشهادة الظاهر من الله بالحسن وحدث على الحسين من ركنه زيد بن
علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين لأن ما كان هذا
للمذهب الامم بانه ومن لم يكن ثبت مشهور في ذلك بعدد واهل حرا
لي هذا اليوم من كان على عقيدته في يدن والمسائل الالهية ونحوها بالحكمة
ولا يعب في اوجه أو عند وحصر الإمامة في غيره فصحة وانصر في الإمامة
على الائمة من هم من وحدث وان طر في الإمامة الدعوة فيمن عداهم فمن
كان معر في هذه الاصول فهو يسمي بهذه هي عصب الزيدية التي مصداق
المذهب عهدي في مسائل لأجبه في ولا حظ في هذا المذهب وعده فاهم
يخجلون زيد في كتاب من مسائل لأجبه في ونص في كتابه ومع ذلك
سميهم سم الزيدية ثم ان صحة الإمامة يختص في مسائل لأجبه في سم

(١) هذه هي الرابعة فليقل ثمة سقط واقه أعلم

لويذة شامس هم وفي هذه دلالة شئ أن مصداق النفس ما كان تم كره
من عرفهم بالمسائل الالهية في يد - ولا فعل ولا حكم لا بعد في يد -
قالوا باثبات الصانع خرجوا من المعطلة والدمية و - ولو حار صانع
حكيم خرجوا من الفلاسفة وان سحيم و تحت الاحكام وانتم من عدم
لاهية وعدة لا وثان ولا صام فان عمدة مقالة هؤلاء هو الالحاد ومقتضيه
هذه هي مستقرة من الفلاسفة فاسم مع كل صلالة وقد نشأ كل حيلة حتى
لا صلالة في العلمين الا وهم مشوه وفاعدها وقد أشعنا عندهم في كتب
عقلية واذا فاقوا بساد انصاف ان يد حرجو بذلك عن طوب
تحررات الاشعة ولعاريه وغيرهم من - تروى في الخور حيب هو - يسعى
لقدومه واذا قالوا بحكمه حرجوا عن صلالة لا شدة في ساد الفصح
الى الله عز وجل عنها وكذا القول بحدوث القرآن - زائدة وان قالوا بلوعد
والخلود خرجوا عن طقات المرجنة - ولو انص عن ثلثه سلاه
- بدعوة - خروج في أولاده وهو صريح لامامية خرجوا عن رأي معتزله
من كان - حجة هذه الاصول فهو ردي ومن حرج عن هذه الاصول
فليس بريدي

الحديث الذي في السب في سفيهم يد - سب و عدم أن سبب في ذلك
أن لكل فريق اماما يعرف به ويسدون مداهم اليه ومن قبل ردي عن
د كال هك ردة فباش هذا سبب ولادة في الامم بعده عنه اتصاله
وسلامه ولقد كان محمرا للقصص بشرة و جامعنا نجر عذبة وكان به قصه
موقع حتى انه قال يوما لاصحابه وهم مجتمعون عند آثرون مائة اثريا قالو
مهم قال وددت والله أن أكون مكابا وكس عن أمي وسبق به في هذه
لامية في حشر آخر ان لا اعتد في حدى يوم بعد حيث تقع أحداثني -
مع أنه جاءه في الله حتى جهاته - كان مدة دولته عليه السلام ثلاثة أيام من
يوم دعوته حتى قسله للعين وحرقة ورك في يوم شديد لربح وطار الى لقاء

هذه مدد كف جعل به طهارة مذهب و أعظم ركة و أكبر شر و لا من
 ما يسود من سدود و ما خلجحت بعض رسالته هذه الفرقة من بين سائر الفرق
 و هو لا يه ولا كل عجم في هذا القلب الاعلى و ماداك الا لموافقهم
 انه في اصول مذهب كاشف حقايق من الناس لا حجة و ان في انما
 في شريعة فقه لا به مذهب في مذهب لا حجة و هكذا حقيقة
 و مذهب و سائر فرق الاسلام و هكذا مذهب الكلام من الاشعة انما
 كانوا اشعة لما روي ان الحسن بن الحسن واجدة لما روي الحار
 و انعموا اليه يسمون رتبة وان خالفوه فيها قلنا والرتبة قد صاروا و ارفا
 ح و ربه و نصاحته و رتبة و رتبة و انما هو في مذهب الحار هو فرق
 برتبة و ليس يقول من لا يكن ممسكا في هذه المرق حسن فليس يريد
 فذات أهل البيت و انما المذهب مذهب غير هذه في و مع ذلك فاهم
 رتبة و حيدر و هكذا كل من كان في شيعتهم فحصل مما ذكرناه ان الأصل
 في المذهب و في صدقه على من يسمى به أنه على من كان موافقا برتبة و مسائل
 اندية و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة
 الاجتهاد والسيف بضاربه

الاحتشاش فيه هو اخذ من أو غير في اقتدار الاملا و اعلم ان مداهم
 يسمون الى ثلاثة أقسام مذهب و اصول و فقهات و لها في لاهية و لهم
 معتقادات و من بها على مذهب و وفاء حدوث اعم و ان الله تعالى هو
 انما الى حقيقة كله من رتبة و الامطار و امات و فصول انما في
 الحوادث كلها و في ذلك من رتبة و اصول و فقهات و رتبة و رتبة
 حاشية في هذا المذهب لا حجة في ذكره حوله من القبول و رتبة و رتبة
 احسن و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة
 رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة
 و غيرهم من أهل التنجيم و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة و رتبة

صحت لأشياء أخرى كره فيها فاصحون و معها تصدت أسسه كسبي
الشيء بحرية واحدة وفي أربعة وفي أخرى وكثير من المسائل
أسسه وحدها بالحق في لافعل ومنه من يشترط في فرق خبرية
وسدده حدوث لا يردو كلام وسدده لو غلب لأشياء فقه وفلسفي أحد
اصلا من ذلك وهو ان كبره في سده حقه في ويحده بها محمد دائم
وأنه في العلم بالامعة بالتخصيص في شلانه وبلد عود و خروج ومن عداهم
في لافعل من سوال الله صلى الله عليه وآله وسلم هو على غلبة أسلاء فقهه
مقاتلهم في لافعل كافي على بين احكامه دون التخصيص فاما التخصيص ففهي
خوض عظيم وخلاف طويل

نعم في الأصوليات ولاشك أن لاصولياتها كل مسندها لادلة
أشعره فهي قاطعه وحق في وحدته في مخصوص من ذهب تحكيم على سبيل
حده أو هو المقدم من مذهب رديئة أن الاوامر كلها لثو حوت لا لدلالة
ونسبها في سحرية لا لدلالة وثباتها في نعمة القدر للعموم و معها
أن خصص العموم حانه ويخص الكتب بأسسه واسمه بالكتب ويجوز
خصص العموم فليس أصلا وحدها أن لمرأى واسمه بخلا ومبينا
وسدده أن لاسم جدير لاسم لمرأى وسدده أسسه وسدده أن لاسم
حجه فيعسق لمرأى له و جماع لمرأى حجه لا لاسم بخلافه ونسبها لمرأى
لأحاديث يجوز لمرأى عليها فمعين ويحب لمرأى في شرع في أكثر مسائل
المروع في أعيان وعندها وسدده أن لا لمرأى حجه كالأقوال يجب
غيره سبع سوال صلى الله عليه وآله وسلم في أقواله كما يجب عليه نعمة في
أقواله وعندها أن فليس معمور به عقلا ويجب شرعا وحدث بشرها
لأحاديث فانه يجوز لمرأى أسسه فليس بخصوص أسسه و لمرأى بشرها
فليس في ذلك مسائل لأحاديث فقهه رديئة ففهي في لأصوليات على
جهة الإجمال وأما التفصيل فالخلاف فيه وسع وذلك مذكور في مواضعه

تعد سائر في عقيدته وفيه مصص - - - نصر المحدثين وهي ميدان
 سفيهة و خلافهم صوب وهي معتزلة نصر الحضرة فيها تبارز الفقهاء ولك
 شريعتهم في ما عبيد اريدته وانتمهم ، ثم هم فريقان . القاسمية والناصرية
 و كان هم من تمتد في مثل وربما يقع الخلاف في بعضها فاما الذي
 يتقدم فيه على حجة وحج يدكر طرما . الاول طاهر من مذهب الريدية
 أن نظمه لا يكون الا مائة وثلاث ولا يكون غيرهم من مانع ولا غيره
 ولا يحكي فيه خلاف بين ائمة ريديه وشيعتهم بخوار اظهر ما سيد وسائر
 لم تدرك كما هو مذهب بعض الفقهاء ان ائمة اظهر من مذهب اريدته أن
 حجة حجة لا يكون الا مائة دون غيره من مائة ولو واحدة من لوازم
 لئنه اظهر من مذهب اريدته أن نسلم لا يكون الا مائة ونصوص . مثله
 أيضا وفيه خلاف غيرهم من عباد الزينة لتأديس على حبر العمل وهو
 مرجح أهل البيت وبعينهم خمسة اظهر من مذهب الريدية أن لا دكر
 مشروعة في الصلاة ائمة أن اظهر من مذهبهم أحد أن القراءة لله تعالى
 لا بد منه في الصلاة وفيه خلاف بعض علماء ائمة ائمة أن اظهر من
 مذهبهم أحد أن حجة مذكورة مؤكدة لا يكون وفيه الى غير ذلك من سائر
 المسائل التي سفيون فيها ويبارون بها على سائر ائمة في مع خلاف عظيم وشجار
 طوي في بين عيرهم من سائر علماء ريديه

وأما الذين احببوا فيه فريق القاسمية وناصرية فذلك كثير لا يمكن
 صسطه وتشبهه بالكتب الفقهية

بحث اربع فئات وما مذهب اريدته في الامامة فاعلم ان هم
 مقاسم الاولى تقومون في وهي تولى لاهل البيت وحبهم والاتباع هم
 والاقتضا . لانه لا يبعد انصر على مائة ثلاثة على ولديه وعقده ثبوت
 ائمة من بعدهم من أم لا هم بعدهم وعقده نصبة أمير المؤمنين على غيره من
 الصحابة رضي الله عنهم واعتقدوا ان الامامة لا تصح الا في قرش واعتقدوا

ن الإمامه محصوره في امرقة القاضيه فهدده معصم المسائل التي تنفق عليها
معظم فرق الزيدية .

لمقالة الشنة . فيها يحلفون فيه وهو كما حكياه أولا فرق حسن
مارقة الأولى الحارودية وهم أصحاب الحارود وهو رحن من أساع . يد من على
وهم مختصون من بين سائر فرق الزيدية . متحفظون لاصحابه وتصيقتهم وقد
نزل عن بعضهم كقار بعض الصحابة والله حسبيهم فيما رعموه واعتقدوه وهو
ضم بالمصاد وهذه المقالة لا تنسب الى أحد من أكابر أهل البيت وعسايمهم
وأنهمهم وقد ذكرنا وتأولنا ما حكى عن الامام منصور بالله عليه السلام
وعلى احمد فهدده فيه ليس فيها مزية وعن برأ الى الله من هذه المقالة وليس
عليها لا اظهار الحجة وبيا . وجه المحجة من احدى قسميه وذلك هو المنوحي
عليه وفي الحديث عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : اد طهرت . ددع وم
نصهر انعام عليه فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين ، ولا يقبل الله منه
صرفا ولا عدلا . المارقة الشنة اصحابه اتباع الحسن بن صالح وهم يحلفون
بحارودية فيما ذكرنا ويحلفونهم في ان طريق الامامة المفقود والاحتمار .
مارقة الشنة امتريه وانما سميت الميرية بترية ما قالوا ان اصل الناس حنا
في أمير المؤمنين وهؤلاء يوافقون الحارودية في أكثر اعتصامهم بالمرقة
للعنة لعنيتهم وهم يتفقون على بعضهم أهل البيت واعتقاد القسبية لهم ولا مبر
مؤمنين على غيره من الصحابة . اعلم ان الخامسة صدقية وهم مسندون الى
نفس طم نقال له اصحاب ومقاسم كعدالة سائر الفرق في الموالات والتعظيم
فهدده فرق الزيدية ومن ما يتفقون فيه ويحلفون وهم أقواين كثيرة ومداهب
مستعده من أرادها . يستعد فسطحها في كتاب المذاهب لان انما سمى السجى
أو كتب انعون بلحا كم أى سعد به يجد هناك ما يبنى ويشي من شئت
الاقوال وكثرة المداهب وافتراقها

لبحث الخامس . في بيان اعتقادهم في لاصحابه واعلم انه ليس أحد
م . م . هـ . مجموعة الرسائل النجيه .

من فرق بينة أصول لسانه لا أكثر تصريحاً بالسوء في حق أصحابه من
 هذه لفظة أعنى الحارودية وأم من فرق الزيدية فليسوا بقائمين بما كلفوا
 ولا أوفاء ولكن أكثر ما يفتقدون الخطأ في محامه المصوص من غير زيادة
 على هذا وقد قدمنا في سلف من الزيدية عن أكابر أهل البيت عليهم السلام
 ولكن هذه لفظة احتصوا بمذكراته واستبدوا والا فلا كابر من أهل
 البيت عليهم السلام واستحقوا منهم ولحقصون يرتون من هذه المقالة
 وأما ما ورد عن الإمام المصور أنه عليه السلام عن الحارودية فقد تناول
 كلامه كما مر بانه من قدره أعنى وأشرف من أن يكون مديناً للجناور
 والحارود ليس أهلاً للبيعة ولو لا أن المذهب لا بد من استبداها إلى فاتها
 لكان أهلاً أن لا يفرق عنه هذا المذهب مخالفه لمذاهب الأئمة وما هو المشهور
 من مذهب معتزلة فهدد بدنه استعفا من نفسه وقرره أنه أها من حتمه لم يقم
 عسباً دلالة ولا زهال ولا صديت عن عقيدة ملحمة بيمس ولقد كان تكهيه
 عن هذه لفظة التولي لأمير المؤمنين ولقصص له على غيره من أصحابه
 وأنت ممتنه بالمصوص من غير تصريح لتكهير ولا تفسيق ومن أعطى
 أنه أهل على بطلان هذا المذهب أعنى مذهب الحارود وحقاقه على لوفاقه
 تنسيق أصحابه وأكفهم هو كذا ومن الأئمة الذين من آماناً معلومه
 من مذاهبهم ورؤايتهم ومضطربات حجابهم أنهم كمال من كتب لأئمة ولا
 وفيه ذكر أصحابه أم اعصا المذهبهم وأما تصحيحاً لروايتهم وأما اعتقاد
 على قولهم ومن كمال كمال أو فاسدا لا يعمد على قوته وكيف يعتمد على
 حجة أم كيف يوفق بحجبه فيبطل النظر في مع الله من هذه أيراهين
 وليبطل نفسه ودينه ولكن على بصيرة من أمره خاصة فيما يتعلق بالديانة
 والمولود والمعداة فهاهنا تحتاج إلى نصيحة لنفسه ويعرف عن نفسه التخليد
 وإن وجد دليلاً فاطعاً على الأكفار وانفسق كفر شؤس أو تصريح فلا
 عليه في ذلك والله ورسوله بعينه والدليل القاطع الذي في يده أعظم عدالة

فاما اذام تكن هالك: لانه قاضية ولا مستمرة صح والوقوف له أولى والاحتجاج من
لا كهار والتسليم أخرى فانه لا يحصى في الوقوف وحصى في غلط يعير نصير وقول
لنوقف ليس مقدما على محصور. والمقدم على الكفر والتسليم مع نصير مقدم
على محصور وهذا وان لم تكن احواف راسان ترصه التي برصا همد همد ورضي
به عنهم وحرأهم عن الاسلام حبرا عما عسوا في تمهيد قواعده وبيان بحاله
واظهار مرأشده ولقد أسس على غاية في تدبير صاخر ووصف في أكرم به
في تشييد قانون المصالح وأدرا من رحيق كاتب التحقيق وكان بهايه
يستترشد أن: ال لدخار من أوعية الخوهر واراد عن نصرة المعنى وكشفها
عن قلبه حجاب المعهقة والعم وقصده كل وظرف وكك. عن لسه قيد
للكنه واخصر اسعاف لوحه لله ومثلا لأم الله وحفص ذلك نصحه بلا حوا
وهديه داعية تمهيد قواعد الايمان ونصديق الكلام الرسول صلى الله عليه
وآله وسلم حيث يقول: ما أهدى اسلم لأخيه المسلم حده أفضل من كلمة حكمة
تتمها فانصوي غلبه يريده الله به هدى ويرده عن ردى وإها لعدل عد لله
حياء حسن. (ومن أحياء فكذلك أحبا من جميعا) وصعوا إلى كلام إمامكم
واستمعوه واندلوا له النصحه فيما يريد منكم واتبعوه فيما يريدكم الا لاصلاح
واهداية وما قصد الا بخلكم من الضلال والعموية (في هذه سبلى أدعو إلى
به على نصيره أن ومن اتبعني - ان أريد الا لاصلاح ما استطعت وما توفيقى الا
بته عليه توطأت واية أدب) وقد سألته انه لكان يشرح صدوركم لاتساع
الحق ومعرفته وأن يحكمكم عن الاعتقادات عاصده تنازع لأهواء سوبعه
بعصمه وأن يسد بابكم لما يحب برصه به سميع محب وصلاته
وسلامه على سيدنا محمد وآله الصاهرين وعلى من اتبعهم بحسن في يوم الدين
ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(تمت الرسالة)

نذرة يسيرة من ترجمة المؤلف رضى الله عنه :

هو الامام الصوام "قوام" أمير المؤمنين أنوید بالله يحيى من حمرة س على
الحسنى الرضى المبني وتخدمت بقية له في أول هذه الرسالة

مولده في آخر صفر سنة ٦٦٩ هـ في دمشق وسمي بمجربة عمدة صفا،
ابن وأحد بها وعمه حوث وعمه هاشم بن محمد بن خليفة وعلي بن سليمان
الصير ومحمد بن الحسن الأصمغاني وعامر بن زيد الشماخ ومحمد بن علي المكري
وسليمان بن محمد الإطاش وأحمد بن عبد الله القاطن وأحمد بن محمد السامري
وأبراهيم محمد الطبري المكي وغيرهم

ولما تحرر في جميع العلوم لاسلامية قام بأمر الامامة العظمى فبايعه
أعيان العلماء وأكابر أهل الخن وأبعد بمدينة صعدة في سنة ٧٣٠ ثلاثين وسميائه
ثم سار عن صعدة وبلاها نحو مدينة البعدة من همدان وشي عليهم اعمارات
بمدينة حر من جهات صعدة ثم صالحهم وسار الى حصن هراي من بلاد
دمار فعكف على تأليف جميع العلوم النافعة وبلغت مؤلفاته اى مائة مائة
حفصة وعدت كرامات مؤلفه في رب على أيام عمره وكان في حفظه وورعه
من الخوارق وقد أجمع على جلالاته الخفاف والموافق من علماء عصره ووصلته
امد شخ من مصر وبعد دوعره ومات بحصن هراي في سبع وعشرين رمضان
سنة ٧٤٩ سبع وأربعين وسميائه وقبره مشهور بمرور بمدينة دمار وتراجحه
السطه في شروح الحنف وان مطهر والشرقي للاسلامة وفي مصلح السور
لاوى رحاب وخطب السند ابن شمس بن تميم بن مؤيد واندراطالع للشوكاني
وغيرها رحمه الله تعالى واياه ومؤمنه آمين

مَجْمُوعَةُ الرِّسَالِ الْمُنِيَّةِ

الرسالة الثالثة

العقد الثمين ، في اثبات وصاية أمير المؤمنين

تأليف

الناصري الحبيب طاهر لحدث سحر لأسلام محمد بن محمد

ابن محمد الشوكاي شاعر القصص فوق تدرسه

صغار في حماني لاحد سنة ١٢٥٠ هجرية

من سن وسن سن وسن وسن

من مؤلفه محمد بن محمد بن محمد

و مؤلفه

صنع

على مئة بعض عباد آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

سنة ١٢٤٨ هجرية

إِدَارَةُ الطَّبِيعَةِ الْمُنِيرَةِ

لِصَحَابِهَا وَمَدِيرِهَا مُحَمَّدُ نَزِيرُ الدِّمَشْقِيِّ

— تَتِيَه —

كتب المؤلف شيخ الاسلام اشوكاوى في ظهر السجدة انى بخطه من هذه
الرسالة ما نصه

م أذكر في هذه الرسالة لأحداث التى فى كتب أهل البيت عليهم السلام
ولا سى فى كتب شيعه بن اقصيرب على ما فى كتب احدثين لأهامة الحجة
على الخصم بما هو صحيح عند فليعلم ذلك انتهى بقلمه وحروفه .
وكتب هذا محمد بن محمد بن يحيى . بارة حسنى لصعدى عمر الله له
والؤمن من آمن

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَهَذَا

أحمدك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك وأصلي وأسلم
على رسولك وآله الأكرمين

و بعد . فانه سألني بعض آل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الخ معين من
صبيه العلم ولشرف من سكان المدينة المعمورة . عيون مديدة ربه عن سكار
نشة أم المؤمنين روح التي صلى الله عليه وآله وسلم لصدور الوصية من
سول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما ذكرها أن أمر المؤمنين غلباً
عليه السلام كان وصياً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ثبات من
ها في الصحيحين وأما عن طين الأسوة من . بل لفظ من أوصى الله
من كنت مسدته لي صدرى وسعا . قطب وحمد عث في حجرى وما
عرفت أنه مات فحق أوصى له . وفي رواه عنها أنها أنكرت الوصية مطلقاً
م فقد نكوها الى على عليه السلام فقال ومتى أوصى وقد مات بين
سحري وسحري

والمقدم قبل الشروع في الخواتم مقدمه يتبع بها أسانيد
بقول من سعى أن (علم أولاً) أن قول الصحابي ليس بحجة. وإن المثلث
أول من سعى. وإن من عدم حجة على من لم يعلم. وإن الموقوف لا يعارض المرفوع
على فرض حجة وهذه الأمور قد قررت في الأصول وطب بأدلة تقتصر
عن قصتها أمضى لمحمود. وإن ساعدت في الطول (ويعلم ثانياً) أن أم المؤمنين
رضي الله عنها كانت تخرج في رد مخالفات جهابذة. وسالغ في الإنكار على
أولئك كما وقع من ذلك سكنة من محمد بن وتميم نادرة عموم لا يعارض
ذلك من يكتفي بغيره. رضي الله عنه لما روى بحديثه رضي الله عنه
وأنه وسلم لأهل بيت بدو قوله عند ذلك ما سأل الله أنما يكلم أموات
قد نهى الله أن يسمع منهم. فرددت هذه الرواية عائشة بعد موت عمر وتمسكت
بقوله تعالى (وإنهم لا يسمعون من في القبور) وهذه التمسك غير صالح لرد هذه
الرواية من مثل هذا الصحابي وعنه ما فيه بعد تسليم صدقه على أهل البيت أنه
عام وحدث سماعهم خاص وخصص مقدم على العام وخصص عمومات
أخرى فاصح من أحار إليه هو مذهب الجمهور. وبارد تمسك بما تحفظه
كموهب لم ينعى رواه عمر رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
نقص. أن لم يثبت لك. أهله. فذلك حرم به عمر ما حدث رسول الله صلى الله
عنه وآله وسلم أن لم يثبت لك. أهله. ولكن قال. إن الله يريد الحكام
عند رسلك. أهله عنه. ثم قالت حسبك الله. (ولان وازرة وزير أخرى)
أخرجه الشيخ ونساق وفي. به أنه ذكرها أن ابن عمر يقول أن الميت
لعبت بك. أهله عنه فذلك عمر الله لأن عمر لم يثبت. به لم يكذب ولكنه
لم يثبت. به من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على يده يسكنه
فذلك. به يسكنه. به لم يثبت في. به. أخرجه شيخنا ومالك والله عسى
والناسي وقد ثبت هذا تصحيح في صحيح البخاري وعنه من طريق المعبر
سقط. من مع عنه بعدد ما يبع عنه. فهذا حديث قد ثبت عن رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم من طريق ثلاثة من الصحابة أنه ان عائشة رضى
 الله عنها ردت ذلك متمسكة بما خصه وعموم تقر ان وأب تعلم ان الله
 مصوله لا جامع ان وقعت عن مائة و... هذه في رواية عمر وانه والمعبر
 لأب مآوله وعمومها ثبت من المسلمين وم جعل عائشة و... محصنة
 للعموم أو مائة الاخلاق حتى يكون قوله مقولا من وجه من صرح خطأ
 راوى أو سببه وحرمت ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يكن ذلك
 وأما تمسكها بقول الله تعالى (ولا تدرى) أخرى فهو لا تعرض لحدث
 لانه عام والحدث خاص ولعله لو احدثت نذكر سر رضى به عنها وبين حمانه
 من الصحابة كآى سعيد وان عباس وغيرهما ومن حملها و... المستور عنها
 أعنى انكارها رضى الله عنها الوصية منه صلى الله عليه وآله وسلم الى عبي الله
 السلام وقد وافقها في عدم وقوع مصتها منه صلى الله عليه وآله وسلم غير
 معدنكوها الى على عليه السلام ان أن أو رضى به عنه فخرج عنه
 اشجاري ومسلم والبرمدي ولتقى من طريق صلح من مصر ف قال سألت
 ان أن أو هل أوصى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لا قلت فكيف
 كتب على الناس الوصية وأمر بها ولم يوص قال أوصى بكتب به تعالى وأب
 نعم ان قوله أوصى بكتاب الله تعالى لا يتم معه قوله لا فى أو... لحدث لان
 صدق اسم الوصية لا يعتبر فيه ان يكون بأمر معدده حتى يجمع صدقه على
 لأمر الواحد لا لامة ولا شرعا ولا عرفا للعطف بان من أوصى بأمر واحد
 يقال له موصى لغة وشرعا وعرفا فلا بد من أن يكون قوله لا والا لا تصح قوله
 أوصى بكتاب الله تعالى وقد نأوله بعضهم أنه أراد به م يوص... اثبت كما فعله
 عنه وهو نأول حسن لامة كلامه معه من الناقص

اذا عرفت هذه المقدمة... جواب... على أصل السؤال بحصر في بحثين
 البحث الأول... في ثبوت مطلق الوصية منه صلى الله عليه وآله وسلم
 والبحث الثانى... في اثبات مذهبها أعنى كونها الى على عليه السلام

أما البحث الأول فأخرج مسلم من حديث من عاص ابن رسول الله أوصى
ثلاث أسبحة واحدة لو قد سحر ما كان يحبها الخسوف وفي حديث أسب
عبد الله بن أحمد ومن سجد وانطق له كانت عناية وصية رسول الله صلى الله
عليه وآله وسلم حين حصره الموت ، اتصاله ومملكته أيكم . وله شاهد من
حديث عن عبد الله بن داود وابن ماجه ر . د . أدو . وكاه بعد الصلاة . وأخرج
أحمد وأخرج سيف بن عمرو في تصحيح من طريق ابن أبي مليكة عن عائشة
أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم حين حضر من بعض مرض موته وأمر بلوه
الجماعة والطاعة . وأخرج الواقدي من مرضه من الألباء ر . د . أخرج ابنه صلى
الله عليه وآله وسلم أوصى فاطمة . قولى دامت أمة الله وأما إيه راجعون
وأخرج الطبراني في الأوسط من حديث عبد الرحمن بن عوف قالوا
رسول الله أوصنا نعى في مرض موته قال . أوصكم بالسائقين الأولين
من المهاجرين وأتبعهم من بعدهم . وقال لا يروى عن عبد الرحمن إلا بعد
الأسناد يرد به عتيق بن يعقوب وفيه من لا يعرف حاله . وفيه من ابن ماجه
من حديث علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . إذا أمانت فاعملوا
سبع فرب من ثمة أربس . وكانت بقية وفي مسند البراء ومسند كالحكم
مسند ضعف ابنه صلى الله عليه وآله وسلم أوصى أن يصلى عليه إرساله بعد
امام . وأخرج أحمد ومن سجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سأل
عائشة عن الذهب في مرض موته فقالت . مدعاب الذهبية . قال هي عدى قال
أنفياها . وأخرج ابن سعد من وجه آخر أنه قال . نعى بها إلى عني لتصدق
بها . وفي المعاري لا بأسحق قال لم يوص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عند موته لثلاث لكل من الدنيا . وارهواوين والأشعر من يخدم ومائة
وسق من خبز وأل لالة ك في جزيرة العرب دس . وأن بعد نعت اسمه . وقد
سبق في حديث ابن أبي أوفى أنه صلى الله عليه وآله وسلم أوصى بالمران
وثبت في الأمهات وغيرها صلى الله عليه وآله وسلم قال الله صواب لأصل

حبرا استوصوا بالنساء حبرا أخر حو اليهود من حبره في غرب ويحو هذه
 الامور الى كل واحد منها لو ورد لم يصح أن نقول رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم لم يوص في الصحيح من حديث أن موسى أوصى
 حلي ثلاث وعلم من أنكر ذلك أراد أنه صلى الله عليه وآله وسلم لم يوص
 على لوحة الدين يقع من عهد من تحرك أمور في مكاتب كما أشد أن ذلك
 بقوله ما حق امرئ مسلم له شيء يبدل أن يوصي فيه بيت بين لا ووصيه
 مكتوبه عنده أخرجه البخاري ومسلم من حديث ابن عمر وهو ممنوع إلى أن
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد نكح أموره قبل ديو الموت وكيف
 يظن برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يترك الحجة القصيدة التي تقدم
 السجود من هجوم الموت وبلوغها الخاتمة وقد أريد أن ذلك وكرد وحد
 وهو أحذر الناس بالأحد مما يدب اليه ورجال ذلك أن رسول الله صلى الله
 عليه وآله وسلم قد كان يسل أرضه ذكره في الوصية وأما السلاح والسنة والآلات
 وسائر المعنويات فقد أخبر بها صدقه كانت عنه في الصحيح وقال في ليدسه
 التي لم يترك سواها ما قال كما سيف إذا عرفت هذا غلب أنه لم يوص من أمور
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن موهبه ما مقرر إلى مكتوب
 نعم قد أريد صلى الله عليه وآله وسلم أن يكتب لأمه مكتوبا عند
 موته يكون عصمه لها عن الضلالة ووجه سري عنها ما سبب من المصائب
 أباشه عن اختلاف الأقوال فلم يجب إلى ذلك وجعل منه ومن مذهب هذا
 قال الخبر ابن عباس أريد به كل شيء ما حال من رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم وبين كونه كانت ذلك عنه في صحيح البخاري وغيره في ذلك لا شك
 في هذه الأدلة التي سبقها كفة من المصنوب يثبت بدون هذه من عدم
 علم عائشة بالوصية لاسلم عدمها وربما لاسبق الوقوع وعادة في كلامها
 الأحبار بعدم عنها وقد علم غيره ومن علم حجة على من يعمد إلى الوصية
 حال الموت لا يلزم من عنها في الوقت الخاص بها في كل وقت لا أي ثمة

اشكالا وهو ما ثبت به صلى الله عليه وآله وسلم من وعده دين ليهودي
أصع من شعير فكيف ولم يوص به كما أوصى سائر تركته
قلت قد كل صلى الله عليه وآله وسلم رهن عند اليهودي في تلك
الاصح درعه و . من حجة يهودي كاثرة في ثوب يدين وقول قوله لا يحتاج
معه ان يوصيه كما قال بنو نعي في آله ليس (قال لم يحدوا كاتناهم هان معوصه)
سلي . غل . ث . لكن يخصصه صلى الله عليه وآله وسلم بن قد شاركه فيه
بعض صحبه ولقد أحرب به عائشه وليس المصنوب من اوصية للشارع
الا اسعرب بن علي ميت من حقوقي بنه وحقوق الادميين وقد حصل ههنا
وأما البحث الثاني . فأخرج أحمد بن حنبل عن أنس ان النبي صلى الله
عليه وآله وسلم قال . وصي ووارثي وصي موسى علي بن أبي طالب . وأخرج
أحمد بن حنبل قال قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم من
وصيه . قال سهل بن يسار . قال . يا سهل من كان وصي موسى .
قال . يوشع بن نون . قال . من وصي ووارثي . فقصي دني وسجرت موسى علي بن
أبي طالب . وأخرج الخطيب أبو القاسم النعماني في معجمه الصحابة عن زرارة قال
قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . لكل بن وصي وورث وان عبدنا وصي
ووارثي . وأخرج ابن جرير عن علي بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه
وآله وسلم . يا بني عبد المطلب ان قد جئتكم خبري بدنيا والآخرة وقد أمرني الله
أن أدعوكم اليه فليكن علي بن أبي طالب هو الأمر على أن يكون أخي ووصي وحليفتي
فكم . قال فاجتمع لهم عليها جميعا وقت أنما نبي الله أكون وورثك فحدثني
ثم قال . هذا أخي ووصي وحليفتي فكم فاسمعوا له وأطيعوا . وأخرج محمد بن
يوسف الكشي الشافعي في مناقبه من حديث ذكره مصلا رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم وفيه في وصف علي بن عبد الله ووصي ووصي وأخرج
أبنا عن علي بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فقال ثلاثة من كثرة المفسدين والمفسدين وأخرج أيضا عن جابر ان رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قال على بن أبي طالب ، سلام عليك ، أبا رباح
أوصيك برىحتي حين آفك . هذا حديث حسن من حديث جعفر بن محمد
وأخرج الطبراني عن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه وأبوه وسلم ، ألا ربيك يا علي ؟ أنت
حي ووريري قصي ديتي . تخرم عدي وروني ديتي . حديث بطوله وأخرج
عبد الوهاب بن علي وأخرج الثوري عن أنس مرفوعا على بقصي ديتي وروني بكسر
اللام وأخرج ابن مردويه ، الدليلي عن سعد بن العباس مرفوعا على بن أبي
طالب بحر عدائ وقصي ديتي وأخرج الدليلي عن أنس مرفوعا على أنت
بين للناس ما أحسنوا فيه من دعوى . وأخرج أبو نعمر في الغيبة والكشي في
المناقب من حديث حماد بن عوف وقائد الغر المحجلين وحده الوضوح وأخرج
علامته إبراهيم بن محمد الصفاق في كسبه شراعي لأصحاب عن محمد بن علي الأقر
عن أبيه رضي الله عنه وأبوه وسلم من حديث طوبى وفيه وهو - يعني عثمان
وصي وويعي قال الخج الطبراني بعد ان ذكر حديث الوصية لي علي عليه
السلام والوصية محمولة على ما رواه أنس من قوله وصي وويعي وقصي ديتي
وسحر موعدي على بن أبي طالب أو علي ما أخرجه ابن السراج من قوله صلى
الله عليه وآله وسلم يا علي أوصيك بالعرب حذر أو علي ما رواه حسين بن علي
عليه السلام عن أبيه عن حذيفة قال أوصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عليا ان يغسله فقال يا رسول الله أخشى ان لا أصق قال لك ستعين عليه سهي
وإمام له علي هذا عمل حديث عائشة السبق وروح عبد الله بن أبي
عليه السلام وصي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولا يلزم التعرض
للتفاصيل الموصى بها فقد ثبت أنه أمره بقتال الكافرين والمسلمين والمدافعة
وعين له علاماتهم وأولاده خلا من بعده وأمره بمودعة كما سلف جعفر
موصى بها فردا منها ليس من ذات الخصمين وأورد بعضهم - علي إعتدلت بان
عبدا عليه السلام وصي رسول الله - مؤلا فقال ان كانت الوصاية اجازة فليام
يجري به غيره من الملاحم ويخوفا فقد شاركه في ذلك حذيفة رضي الله عنه فإنه

حصة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعرفه انفسه واحصه تعلم انفسه وان
حملت على وصية بعرب كذا ذكر الضري فقد اوصى صلى الله عليه وآله وسلم
امها حزين بالانصار واوصى اصحابه وصحابه وانت تعلم انهم بقصر الوصية
بالدب ولم تعرض لتفصيل () بن قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
به وصية فقد انه وصيه فلا يرد شي من ذلك

نبيه اعلم جماعة من المعصين للشعة عدوا فو لهم ان عدا
عليه السلام وصي رسول الله من حرافهم وهذا امرط وتعت يا ابا
الانصار وكف يكون الامر كذلك وقد هال بذلك جماعة من اصحابه كما
كنت في اصحابهم ان جمعة ذكروا عند عائشة بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم
وشهر اخلاف بينه في السنة وسب به ركان ومنهم تلموا قول عائشة
في او ثلث اصب وكبر في صدورهم حتى طوبه مكتوب في اللوح المحفوظ وسدوا
آدم عن سماع ما عداه وجمعه كالدليل انه طع وهكذا فيكس الانساف
والك عن مسند الانصار ومن هذا يعرف بين ارباب المذاهب فان
كل صائفة في الدلائل لا تفر لصاحبها ولا ولا تفرح بدليلها وان كان في اعلا
رسة لصحة ذلك الا من عصم به ومن مام وقد كتب ما يراهم انهم
من الادلة لذلك على امراد وان كان المقام محتملا لا كثر الكثرة الآثار
والاحذر من ربه الاسفاء فبما رجع الكتب انصفة في مدق على عليه
السلام حرره المحب عفره به محمد بن علي اشوكاوي حمدا لله وبوالله بالحسنى
في اليوم السابع والعشرين من شهر شعبان ١٢٠٥ ولا حول ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

(١) من الانصار هو الرسول الله كرم الله وجهه وصي رسول الله صلى
الله عليه وآله وسلم في جميع المدن لذلك عيب ملك لا حصار اذ لامهاه وانه
اعلم انه من نصر العلامة أحمد بن محمد السباعي رسول الله عليه اه

نبذة يسيرة من ترجمة المؤلف رحمه الله تعالى :

هو القاضي الخليل بن أحمد بن محمد بن علي بن محمد بن عبد الله الشوكاني الحنطلي ثم البصري ، مولده بقرية شوكان من حولان عالية في دى القعدة الحرام سنة ١١٧٣ ثلاث وسمين ومائة ولف هجرية ، وثلاثين صغارا ، فاحد بها عن والده وعن السيد عبد الرحمن بن قاسم البدر في لفظه أحمد بن عامر الحدادي البصري ، والقاضي أحمد بن محمد الحراري البصري ، والسيد اسماعيل بن حسن بن بهمن ، والعمية عبد الله بن اسماعيل البهمي ، والعمية بن يحيى الخليلي ، وحسن بن اسماعيل البصري ، وعلي بن هادي عمره ، وهادي بن حسين البصري ، وعبد الرحمن بن حسن الكوخي ، والسيد عبد القادر بن أحمد ، والسيد علي بن إبراهيم عامر ، والسيد يحيى بن محمد الخوئي البصري ، وغيرهم ، ورع في جمع معارف ، وسحر في علوم الحديث ، ونظم الشعر الحسن ، وتولى قضاء العام بمدة صعدة ، وصف لمصنفات عديدة فمن أحسنها

كتاب فتح القدير ، الجامع بين مزاياه ولزوميه من التفسير ، في أربع مجلدات صححه ، وبيل الاوطار شرح مستفي الاخبار ، المصنوع من آراء فاهرة في ثمان مجلدات ، وقد بعثه بلبده القاضي الخليل بن أحمد الرضوي ليريدى اصغارا الموقى سنة ١٢٧٦ مؤلف سماء فتح القدير ، جمع أحكام سنة مختار ، استوعب فيه ما في المتن وبيل الاوطار ، ورد على ذلك روث وفوائد شوارد مفيدة ، ومن مؤلفات صاحب الترجمة كتاب در السجدة في مسائل امرائه واصحابه ، في مجلد ونحوه ما كرس ، شرح عدة الحصص الحصص ، الرسالة المكملة في أدلة التسمية ، وافتتح الربوي ، في هدي الشوكاني ، غير ذلك من رسائله ومؤلفاته العديدة ، وقد ذكر بعضها في كتابه سير طبع بمطبع من بعد اقرن السابع ، ووجه بسنده لشحن الدماري في

انقص رحمة بيطة حد . ورحمة تليده حداف اصعدى في توارىحه .
واند راحم الخوف في اصحاب وترحمه اقص بيده الحس برأحمد عاكش
اصعدى نهى اشغفى في كتبه حد نو رهر فقال في أثناء ذلك

وعند أن ربه في ظهور . وفق العظم . والعانة بالكسب والسنة في ائمن
كر من احفظ من حد بالمدار لمصرية . وبه كات السبب احرار . لمتدفق
على حد نو لأره . بكلمه على عبول من امسك . وصحح ماهو مفيد
بدلائل . ورف ماله سكر عنه . ليس . وحسن العبارة في لرد والتعيل .
في بي على فاس أو مناسبة أو خرج أو جند

وصديق لا يصف أن الخطب لسر . لأن الخلاف في لمسات اعمدة
نفسه من لائن مطارج الاضطر والاحتداد بدحبه وقد حردت مسائل
السبب اخر في مؤلف محصر وف بالمقصود من غير تعرض لما يقع به
بسط لائن وسببت ذلك رهة الاضطر من لسبب الحرار ايج

واحصرا لس حر . أيضا احتضر . بعد مبعدا حامدا بكل المرعوب
فيه الحمد لعمر في اصعدى وعنده . ومن شعر شوكان رحمه الله تعالى قوله
فكرت في عسى وفي أعلى . ونصرت في هوى وفي أفعلى
فوجدت ما أحشاه هوى . وأحو فطاحت عند ذا آمى
ورجعت نحو " حمة " فقصى . ما أتى من قصص دن الاضطر
فقد رجاء حروف متلجج في . صدى . وهذا منتهى أحوالى

ومات حاكما بصعد . من في حمدى لأخره سنة ١٢٥٠ عن ست وسعين
سنة وسبعة شهر من مولده رحمه الله تعالى

الحسن هذه رحمة . هـ . هـ . محمد بن محمد بن عيسى . رحمه الله الحسى اصعدى
غفر الله تعالى له ولوالديه وللمؤمنين آمين .

محرم الرسالة الممنونة

الرسالة الثالثة

العصمة عن الضلال

تألف

الشيخ الامام محمد المهدي الطوسي

الحسيني النعماني المعروف بصاحب

سنة ١٠٨٤ هـ أربع وثلاثين ألف من

وكتبه ولحقه أشهر من مولده رحمه الله

عسى ويرى ما يؤمن آمين

هذا الكتاب جمع ما على هذه نسخة من تصانيفه

الشيخ الامام الشيرازي محمد بن اسماعيل

طبع بالقاهرة

على نفقة بعض علماء آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

سنة ١٣٤٨ هـ

إدارة الطباعة المنيرية

لقد اجتمعوا ومديرها محمد منير لم يشتم

عقيدة اسيد الحسن الخلال و... د... في صفحة لانه و... ح...
 لا حكام و... و... في... و... و... لا...
 حتى انما... و... و... و... و... و...
 ذات منشأ خلاف... و... و... و... و...

يارا كبا يهوى لقبر محمد	خرج به من مكانه
وفى لك حسن الخلال	من انغلاق من من يد
لا احرأس من قو... لو...	أفد... عن... صعد
و... شواهد في أنى	ثم فت كل مدق... بعد
لا لا يحسه... محمد	رحم... في... و...
لكنى أولى لورن مقدمه	فأ... و... في... و...

ومن شعور قوله رحمه

من... من... و...	وصف... عن... و...
فقد تمسك فوق موج...	حمف... و... و...
ان عرفت من... و...	م... ح... على... و...
و... من... و...	ي... و... عن... و...
ما في... و...	الاهول و... و...

و... من... و... و... و... و...

لطالع فقال في أثناء ذلك

ع... في جميع... و... و... و... و...
 ح... على... و... و... و... و... و...
 ح... و... و... و... و... و... و...
 لا... من... و... و... و... و...

حسن هذه... و... و...

محمد بن محمد... و... و... و... و...

بسم الله الرحمن الرحيم

وهو لانه وعنه لوكل في البداية حامد من ادعوا
انصار آيات محله واحش (١) انه عيون اشرار اصدعا عن درك
هوته (٢) تحت حلاله وأصل وأسلم على عصوص بأمر المواهر
محمد وآله

و بعد . مهدد حمل من أصول الخلاف في تعقيد اليها أكثر تفاصيل
عائد حرة تهايرة من العقيد والعصية ولا حظت فيها الجمع بين ألة اعقر
واسمع المصينة وسميت العصمة عن صلال . احكام مطقة بالم اددى الخلا

باب التوحيد

هو في لغة جعل الشيء وحدا وفي الاصطلاح (بني مشاركة الله في)
الالهة المسموم لبني مشاركة في (دات أوصعه) كما صرح به قوله تعالى (ليس
كنهه شيء) وقول أمير المؤمنين لوحد أن لا توهمه وانعدل أن لا تهمة
- مسئلة صور تركيب المعاد وهي (١) هآت ما يحيط به هيات
الأحسم والاعراض ومقديره مما لا صور له ولا مقدار لا هاية له
وبذلك يعلم أن الصور إنما تكون مع ثبات حقيقة لاها هي المتشابهة

(١) أهش عيرد اه قاموس

(٢) جهش اليه كجمع فزع اليه اه قاموس

(٣) هوة اشئ . حقيقته ونحوه . خرق كما أن ماهه الشئ . حقيقته

ونحوه بالكل والهوة هي يد يد له عها به اه

(٤) أي الصور

صور فقولهم التركيبات هو حودة في الدهن تسامح لوجوب احاطة الطرف
بسطوف وتسمع لاحاصه على لاهية له ولا صورة وبعث تصور احده
ووقال للحكام تصورية شجر صورة مركب عن محدثه كدنه دها ان
التركيب وهي اجزاء البسائط التي هي مركب حادثة ابيض (حالة بعضهم)
ان الحكام (وذلك لدوات في الارز) من مفعلة (هم لما ابو
الاجماع على ان الله عالم وانه لا يتصور علم ولا مفعلة حرة بعصمه حجب
حسية فزعم ان الامر ان لا لا يعلم الخبير وانه بعد علم حدث حد
حدوث المعلوم وبعضهم لما اعتدوا بكون العلم صفة له ذهب الى ان
متعلق العلم وهو الذات ثابت بجميع صفاته وعنده في الارز وهو من
شوب والوجود مدعيان قدره على ما يتعلق بحسب الذات ولا هو حادثه
ولا مجموعها وانما يتعلق بجهته على صفة وجوده ودرجاته لا يستلزم
ان يتعلق بقدره تحقق غير الثلاثة غير معقول وان هذا نفس قول الفلاسفة
تقدم العلم وقد قام (انما عليهم ريب فاضع هو انه (و قد من) لم (الممكن
من مؤثر تركيب الحادث) ضرورة حياض الاثر ان المؤثر وانما من في حاحه
سوله ان يحدث مما سبق انما لا مضى للمؤثر وفي الاخص لا يستلزم في
الاعم والالزامة في كل مؤثر لعدم المحصص من نفس الامر في مؤثر دون
بعضها وذلك خروج عن المعقول. اما مؤثر التركيب (فهو امر من المادة او
ها الاول يستلزم عدم التركيب) لان ما وجب للذات لا يختلف عنها فهو
مستلزم لها في الوجود وانما من انعم حكما هو وجوده في نفسه ووجوده في موقع
منه الا بعد من حدوث التركيب واستلزم انما (منه) البسط (من) دعوى

(١) قد شكك بعضهم في هذا لمسبوت بغيره ولا وجه بتشكيك فهو
منصفي لقول شوب لدوات ان لا وجود لشيء في نفسه فليس في نفسه
انبيه اليهم السيد هنا من الخلاف ام

ركب مركب منه وهو هو (١) والصورة بين رعاها أهم تعرض
سبباً من جهة في الآخر فتغير وصفاً حقيقياً (وإن) وهو كونه المؤثر
للتركيب غير مبداه (٢) كان مقدر المدة دون التركيب (٣) قدم التركيب
لمقدم من بداه (٤) وجب بداه لا يتخلف عنها (٥) وأيضاً يحتاج إلى
مخصص (٦) لأنه سائر (٧) ثبت دون جهة مع تساويها في القدم (٨) وإن تأخر
كان (٩) حادثاً (١٠) كان التركيب (١١) رجوعاً إلى بداه في محله كما جرى في محدث التركيب
(١٢) قدم على المدة كان ثبت معنى حدثاً (١٣)

مشبه (١٤) يجب وجود محدثها ضرورياً (١٥) يجب حدث لا يحدث له مح
ولا غير مح (١٦) كما قدم (١٧) يجب أنها (١٨) كونه أو محدثه (١٩) كما تدعى لموصفه
وخاصية أن يحدث بعد حدث (٢٠) (٢١) أن موجوداً بداه لا لتغير ولا
كان حادثاً ووجوب قدم المؤثر على المؤثر (٢٢) (٢٣) وهذا هو
بداه لتصبح لأن مبداه من أنه سبباً عادة تأثير غير القدرة القابلة في
بعد لأن السبب عادة إنما هو قدرة السبب والقدرة سقراء ولا سقراء إلا
لقدرة السبب لا قدرة الملائكة والروح فكيف يرد من استحالة تأثير قدره
السبب استحالة تأثير قدره (٢٤) (٢٥) تدعى لأن مدعى لموصفه (٢٦) محدث لعل
محدثه قدرة حادثه ومحدثه قدم (٢٧) يجب أنها (٢٨) بداه ولا تطل وجوبه
لبداه (٢٩) لا مبداه لا يجب وتخصمه (٣٠) وجود تلك بداه لما كان واحداً
يصح أن يكون حادثاً يجب وجوده ويحتمل عدمه (٣١) لا جمع 'تقيص' لأن
ما وجب قدمه مع عدمه (٣٢) يجب أنها (٣٣) كونه غير مركب ولا مبداه مركب
والأعاد التبريد (٣٤) (٣٥) بعد حادثاً (٣٦) بداه (٣٧) أي وجوب وجود المستلزم

- (١) في حاشية شرح اسمه (٢) هو على جوهر مح (٣) الصورة جوهر حال تم
(٤) هنا يابض بالأصل
(٥) في التركيب من قوله 'لو قدمه يمكن بد من مؤثر التركيب حادثاً

بالتصور المعنوية فقط. وهو لا يسلم وجودها (أي الصور) (لا في عالم
المعاد) وهو عام لا مروي ولا في عالم الحس كما ينوهم. وهذا لا يقدر موجب للحبر
وذلك لأن الفقد لا ينعني. صور المعنوية كما يتعلق بالصور الحسية كما صرح به
قوله تعالى. محو به ميث. وثبت. وصح عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم
في المنع. وقد نقص. وغير ذلك من كذا. وبه عني. لا يلزم بين وجودين
كل. وإن كان حتى يستبره معنوي فلا عكس وذلك صهر بالمعاسه عني
أفعل المعنوي لنفسه في نفس كل واحد في نفس واحد في الخارج بخلاف
العكس (ول كان) المعنوي بالتصور. (مطلق) أن معنوية كانت أو حسيه (فعلم)
وإن أعمر أعم من الفقد. والفقد (وإن كان) التعلق بالصور (الاحداث) هي في
عالم حس أو عدم (فقدية) لكن الصور الحسية إنما تحقق بالترتيب
وأن المعنوية فإنها تحقق بمجرد الإحاطة بها وعدم هذا يحسن صحة كون العلم
مؤثراً في وجود بعض الصور كما ذهب إليه البعض من أن الأفكار موحدة
لصور شتى ومن ذهب إلى أن نفس الأول الصور من واهبها أشكال
عنده غير أنه للامو المعنوية إذ لا نفس سبحانه لصور من واهب كما قيل في
عام الفقد من البشرية من تصور معنوية يحصل بمجرد نفسه. ومن هذا ذهب
أبو الحسين وغيره إلى رجوع الازد إلى الداعي الراجح الراجح إلى العلم وما
فمن من الصور عرض لا بد له من معروض يجب تقدمه على المعارض
وذلك معنى ثبوت بدو في ذكره ثم بعدم المعروف ولا لزم تقدم المعارض
أيضاً لأنه عند هذا معان من بدو فالحق أن تعلق القدرة بتقديمه المعارض
والمعروض معنوي واحد (فصله تعلق واحدة) لأنها هي العلم والقدرة الواحدة
نفس (والتعلق جائز) لم يفقه على مرجح الاحتمال والأوحد فهم الموجودات
بأسرها وتقدم جهة حالت وذلك لأن الصور. وبذلك يدفع ما ينوهم من
جتماع الوجود ولا مكان في حوادث لأنه متى عني أن العلم والقدرة
أو حينئذ تعلق هما تعلق المذكور ولا شك في أنه إضافة لا تحقق

لعصمة عن الحلال

قد يدرك المرحح بعصمة وقد لا يدركه إلا بالشرع كما سألني أن شاء الله تعالى
(وانعدل الصانع ليعمل أو لا يدركه لا حين ذلك المرحح) فيخرج العتق إذا لا يكون
لمرحح رأسا (واخو) لأنه (صدد) إذا توقع المرحح لا يبايعة في العتق و
سواء في شهوة فكلهما من عن مصد العتق (ومنه) أي من الخور (اعلم)
مسئلة (وهي) أن المعد وصدده (بحسب) أي المعد والبر
(ويعمل) بمعنى كونهما سببا ليدفع أو كإساءة (والدم) أن كان حورا (ووي)
قائه قدما لمعزله والبراهمة يصح ويحسن (لذا) بها وويل) قائه الإشتاء
أما يحسن بمعنى المذكور (الأمرا) ويعمل (وللهي) ما على الأوب
كان للذات لأوجب القصص من جهة واحدة لأن العلة الواحدة و
سبب القصص باعتبار من عدلت من جهتين بخلاف إيجابها إياهما من جهة
واحدة هي الذات فلا يصح إيجابها وذات الأفعال كلها هي أن تكون فقط لأد
دفعه ولا يابا بسبقة لا تنبأ إلا بعد ذلك من جهة عن ذات كالمشخصا
(قاوا) ولم يكن (٢) هي ذات لما امتنع الكذب ونحوه) إرسال الكذب
فكان يجوز وهو عا (من الله) عدلي عن ذلك شيئا كثيرا (ورد) مع نظام
اللام) أن أريد بالامتناع لا سببه منه لأن قدره صالحه فلغير
ولا كان غير مختار (أو تمتع الملازمة) أن أريد الامتناع في الحكمة لم
أن تكون عنه الامتناع حكمه وهي غير الذات وإنما يجب به من أن الكذب
صفة بعض لا يجوز عنه تعالى فهو اعتراف بالتمنع لذاتي وكان الذات
بمذهب المحب هو أن كلامه به أمرا كان للرسل أو غيرهم أو حراما
ذات لأنه عند توقع من العلم كما عرف وليس بفعل والحسن واقف
تصف به الفعل بمقتضى جمع الصانع في كلامه به فعل كما هو أي

(١) وهو ما حلال من مع ودفع واستحقاقه قسم

(٢) منه حسن الفعل والبراهمة

للعبد لأن موحد مستغن بشئ وعده طرد في المؤثر وبذلك سفل القو
 ان فعل العبد مقدور بين وبين (قلو) كسب غير الفعل الواجب عليه
 لأن مع كونه وهو حدث كاخوهر ولا يقدر على حدوث غير الله ورد
 كونه (١) - (٢) من صفة) مقدور للعبد (والا لم يتحقق الكسب لانه ان كان
 أمر عت (٣) اغتهد العبد في فعل الب كافي به اعتد العبد كونه مع
 طاعة أو معصية أو محذور (٤) يصح بقاء لا عت (٥) يفعل الغير) والا لكان
 فعل الواحد طاعة أو معصية (٦) من (٧) اختروهم في فعله فاشوا وعوضوا
 فعل عت (٨) وحدث (٩) بالضرر بين (١٠) (١١) كان أمرا وجوده متعبر فيه
 كونه حر) وضرر من ليس هناك الا كونه واحد وان العبد لا يقدر على
 الكون (١٢) (١٣) من الكون وحد مقدور (١٤) قاصر لا سمي مقدور
 أحدهم عن مقدور الآخر (١٥) جميع في اتصال) لو حوت واجب احده
 وحرر (١٦) الكسب (١٧) (١٨) في اشارك فيه (١٩) سفل به أحدهم لما
 قدم من ان موحد مع (٢٠) (٢١) وعبره طرد في المؤثر (٢٢) قالوا الحق أحدهم
 حرمان (٢٣) (٢٤) لعقل والسمع) فان ثبت لاعتد بسبب الحبر وثبات الرسل
 بسببه (٢٥) احبار كما صرح به القرآن وعده من الأشعة (٢٦) قد يحده في الجمع
 فرع ظهور اسنى ولا ساق بعد تسلية الاحبار) وكونه ضرر (٢٧) يتر
 حركة تصعدوا تصعدوا (٢٨) (٢٩) لا استدلال (٣٠) لا استدلال (٣١) لا استدلال
 (٣٢) (٣٣) (٣٤) (٣٥) (٣٦) (٣٧) (٣٨) (٣٩) (٤٠) (٤١) (٤٢) (٤٣) (٤٤) (٤٥) (٤٦) (٤٧) (٤٨) (٤٩) (٥٠) (٥١) (٥٢) (٥٣) (٥٤) (٥٥) (٥٦) (٥٧) (٥٨) (٥٩) (٦٠) (٦١) (٦٢) (٦٣) (٦٤) (٦٥) (٦٦) (٦٧) (٦٨) (٦٩) (٧٠) (٧١) (٧٢) (٧٣) (٧٤) (٧٥) (٧٦) (٧٧) (٧٨) (٧٩) (٨٠) (٨١) (٨٢) (٨٣) (٨٤) (٨٥) (٨٦) (٨٧) (٨٨) (٨٩) (٩٠) (٩١) (٩٢) (٩٣) (٩٤) (٩٥) (٩٦) (٩٧) (٩٨) (٩٩) (١٠٠)

بضرورة الاستدلال به فتدبره والخير منع بداهة الاختيار في حركة الصاعد
 (قائلا) قال تعالى: *لمن شاء منكم أن يستعير*، (وما نشاء أن لا ينشأ من الله) *ولا نسفها*، *المشيش* وهو معنى: *كأنه قد* (ذلك مني على أن معصي المشيشين
 هو الاستقامة ونحوها وهو *مذموم* (والمعنى وما يحدثكم مشيئة إلا أن شاء
 الله أن شاء) أي أن يكون لكم مشيئة وخيار (١) لا أن يكونوا محبوسين
 وهذا صرح به أكار قدامه أثبت حيث قالوا أن شاء الله أن يكون أفعالهم
 لقوم عبيدهم خيرة باختيارهم ولم يشاء محرمهم أما إذا كان مختارهم معصية فظاهر
 وأما إذا كان طاعة فله سائق من أن الإرادة لا تنعق بفعل الغير وأما مشيئة
 أعداد فإنها فعل الله وحلقه لا خلقهم فهي كقدرته ولله على لمحق على كونهما
 غير اختياريين لهم

واعلم أن معتزلة وإن هربوا من الخبر فقد لزمهم ما هربوا منه وذلك
 أنهم لما أوحوا للصف على الله تعالى ويدعيهم به لم يلقفوا كافر فاجابوا
 بأنه لم يعلم له الصفا فورد عليهم ثلثة أرواح أن الله تعالى عاخر عن الصف به
 فاجابوا بأن العدد إنما يكون عن الصدور والصفات الكاف محال لأن الله حقيق
 على بنية لا تقبل المضاف فورد عليهم أنه حق محمداً على تكفير لأفاده له على
 صده فلم تكن قدرته صالحة للصدور ولا بد من أن يكون قدرته تحت كماله
 مشيئة (والله تعالى يحب المحسنين) (والله تعالى يحب المحسنين) (والله تعالى يحب المحسنين)
 من قال يحب أفعال العدد وعنده (ولا يحب المحسنين) (ولا يحب المحسنين) (ولا يحب المحسنين)
 تنافا) أيضا (والله تعالى يحب المحسنين) (والله تعالى يحب المحسنين) (والله تعالى يحب المحسنين)
 أن إرادته انتحلية بين العدد وبين ما يدعيه من خير أو شر (سبحي لعدده) لأنها
 غير للعدد فساق أيضا (والله تعالى لا أحد الخبير) بخصوصه وإن أراد الله
 من لطف أوفية كما عده في أو من لا بد من الموهبة بعقوبة شقته لله تعالى طاعة

(١) فمعنى المشيشين هو مشيئة العدد وأخبارهم ومشيتة أعداد حقيق لله أم

العبد مثل **وما تشاؤون الا ان يشاء الله** وما كانوا يؤمنوا الا بشيء منه، ففي
 مثل **وما كان لئن يعود فيبلا ان يشاء الله** وسمعوا ووجدوا ان الله كان لهم
 يرد كما كان فقد شاء به ولو حجه نكته ما يعكس حريته وتمامه روى من
 ريادة ومما يشاء ثم ينفق به لاصح له من اي صبي يمد به وانه وسلم لاسي
 ما من الايات المذكورة لانه يكون في قوله من شاء من افعاله الاولى في قوة
 ما يشاء من افعاله كان فكذلك لانه لا يلازم لا يتعلق به من الله كما سيأتي (قلوا
 يريد الله عفوكم عن صرار او مظهر الاستعانة بغيره كما صرح به الآيات) من نحو قوله
 (وما يصيبه الا عافى) وانه اكسب ما كسب ونحوهما كثير (والآثار)
 من قول لبي صلى الله عليه وآله وسلم لو لم تدبروا لذهب الله بكم وجاء بكم من
 يدسون فيعقر لهم بعد ما لم ياصح وغيره من حديث أن هريرة وأبي
 أنس وله شواهد عن صحبه من تصحبه (وذلك في ذلك برفع عن ابراهيم)
 لان الفعل تصبه حيث احب به حال حكمته واليد في رآه من جوح (و)
 ر أيضا (ان الارادة لا تكون بعد الفعل) لاني هو اكسب أو غيره على
 الخلاف ما في في تعين الانشاء (١) فعل له من فعله لان الاعمال ااده
 ولاها مؤنة في فعل الفعل على وجوده وانما لا يستحل تخصيص ارادة
 الغير الفعل غيره بوجهه ودارته (ون تعينت بسببه من اطفأ أو غيره)
 فان اده السب لا يسببه من السبب في فعل واحد قد يكون ما وما
 للاربعين صاهر مر جوح وحق احب في فعل وراة من جوح منها كفن لتر من
 وايين الصادرة من مسكر الحق وانكى لبت الحب واسببم فعلة للراحح
 وقوع المر جوح فعلة مر د من من الا ومصلحه مقربة مقصده وما

(١) من لروى كقول فعل لو حد صالحة أو مقصده كثير من غير وهما
 في فعله فيتمو وعرفوا فعل غيرهم وديت باطن باصرو رتباه

بحسن ويقبح للراحيه فيها وكذا في أفعال الله تعالى كالإرسال يراد تهادية
وان صل به من صل

مستحب (ويدرك العقل به شرع حسن بعض لأفعال وفقه) عند الله
(بمعنى كونه موحدا مدح فاعبه أو ذمه عند الله لا اسطر به الثواب والعقاب)
ولا يدرك العقل (وغيره كقوله) وهذا قول المعقولة (وغيره لا يدرك أحدهما)
وهذا قول لا يرد عليه أما بي ادرك استدرام الثواب والعقاب فهو القول
الأول وأما بي ادرك الحكمة لمسة المدح وبعده هو المقدس للعقول (يا)
عني ادرك الأول (لأنه يدرك لما صدقه شائع في تصورات بات احسن)
حفظ النفس وحفظ الدين وحفظ المصالح وحفظ المال وحفظ العقل
ومكالاته لانه من شرع الا وهو ورد عليه عن صاعقة احسن والمدح على
حفظها كما قصي به العقل ولا يقال المضايقة انما هي لاربعول ذلك كافي فاما
باعتى الوقوع في الوحوث (١٠) - أيضا لانه يدرك العقل وجه الحسن والتقبح
عند الله (لما صبح حكمه بحسن مدح خطي شرع) ونظامه من
باعتى انما يبين لصحة بحسن مخرج لمضامين لأشعرية وعنده ولولا به
عقل ادرك العقل لحكمة الله في لأصل لما حار به حكمه شرع الله (وون
وقع اتعد بحسن حسنه) فان ذلك لا يكون معناه خصوص احكامه الذي
هو بحسن مدح (وول) (عني مدح) (كذلك) (١٠) - ثواب واعصاه (لأنه) (لأنه) (لأنه)
حسن احسن - لا يمتنع بغير الله وحسنه بالانفاق ولا يدرك العقل
استحقاق الله تعالى ثوابا لبعده وأما استحقاقه الشكر فهو المدح نفسه المتفق
عني ادركه وليس ثوابا ومقتضى أصل (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه)
بالانفاق ولا يدرك العقل استحقاقه ثوابا (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه)
الغرض (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه)
ولأنه السمع (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه) (لأنه)
دفع بعض المحققين هذا لأشكال - لو احب بعض الناس انما هو شكر مطلق لا معين

فبعمه شرع كل استحقاق حرام على امتثال لمعنى لكن ورد منه ثاب
ان امتثال بعد أمر سدد لا يستحق عنه حرام لان مافعه مستحقة لسببه
وان استحق مدح ، فطعه (وكونه المصروف به لا يستحق عقلا زيادة على
اللطيف) به من وإنما يستحق عقاب على ترك الشكر و ترك اللطف فدركه
العقل لان تركه كفر بعمه وأجيب أنه لو أسلمه اعطى لم يكن فصلا اد
انصل بالأسلمه معصية لا عوض ولا كان معاوضة وعمه (قلوا اذراك
احسن ولنقح فرح انك سبها وهو رحمن مصلحه اعمل أو مفسدة
عند الله ولا يعلم ذلك الا الله فما قد اعترف به صكك عليه حكم الصرع غير
المخصوصة وتطابقه في الضرر والربا) احسن فلا يجهل معه بعد ذلك وذلك
كاف لانه لا يدعى - كذا وجه كل حسن وإنما المدعى حرثته

باب النبوة

مسئلة (هي بحد منه شيء من أعين أو بعض أعضائه) فحرج
الرمي ونسجه لاسهاماته لا ينجاء وخرج الكعبة لاسهاماته اشاطين
وخرج اعمه به الى ملائكة لا يالسى سود في معرف (هل كان فيه) أى
في انجاء الله تعالى (أمر له بالعودة الى حب الحق فرسالة) فالرمية أحص
من السود

مسئله (وتعلم مشهده صاحب صدقه بالحدس) وهو ضروري لان
الحدس مفادته عدمه لمدح عند حصول مادته فيه بلا انتقال فكيف من
امدنى الى لمدنى وما يحد من أن الضرورى من فعل الله فلهذا وبه حجة
انكاره على الله حيث يقول لم يحق ذلك الضرورى فذلك مدفوع بأن الحجة
انما تقوم على أنه لو كلف الكافر بما لم يقم عنده دليله وهو لم يكلفه به عند

لصدق التي حديساً أو تورية فهو صوري لا يحتاج إلى كسب بل هو مقاجي للدمن بلا اعتدال فكيف يرفع اليد عن حده على أن يده في دلالة اسمع مع ص منته في دلالة عقل في كات بصرية
 بوضوح من من عن به على هو انه فلا يوضح الاستدلال
 غلبه حتى يعلم به لا يؤثر فيه قد به وسواء في العلم بوجوده وصف
 كما في المعجزة لا فرق وما أحب به في دلالة العلم أحب به في دلالة
 المعجزة كل ما في حار في لعدة بعد التشر وحقق المعاصره بوجه آخر
 المذكور في مؤلفات في الكلام والأصناف

منته او حده و... (من الأعمال وقيل) هما لازمان طبيعيان
 بلا عمل فاحده لازم صغرى معين له وانما لازم طبيعي لعمل الاثم كما
 يستلزم عدمه وانما لازم فليس بحال (الخير مناهان معاً أو ص
 بحار في وهم مسجلان في حق به يعني قد تحميه أمره وسببه سبحانه به
 شبه رخص وضاعته بعضه له شبه بالفتح قالوا الاستحقاق والعقاصم معين
 على أن أمره وسببه تعالى طيب و... طلب انما يكون طلباً لارادة المطلوب
 وذلك بموجب ما تكلم لأمير أمر الزايدة كونه أمراً كما علم من مذهب
 الأشعرين لأن لارادة لا معنى بقوله ولو لم فاصطاك بحاج وسببه تعالى
 من د عن حاجه من هم... فاصطاك في معنى حبه هو يستلزم به معين
 من حبه أو شره في كذا في صوره... وجهه من في حد الأمر...
 أمه حبه عن سببه... كاشفه صاحب محضر سببه وحققا ذلك
 في حبه... لأن نصب سببه... والوجه الذي صرح به... مؤمن
 على كونه وجهه في قوله... وسببه حبه... كذا... قوله
 معنى... من... من... (قلنا قال تعالى جزاء بما كانوا
 يعملون...) (ولو ايجاز بجامع الترتيب جمعاً بين دليل العقل والنقل
 فب... فب... شكالات) فب... شكالات... على اشكر

صوره كون "أعمى لا يعلم عن غيره ما يعلم وإنما يعمل على ذلك الجاهل
فقول يستدح وصف كاشف لا يختص به ذلك يضل ما يدل من التصديق
مصدق (أو الكفر) أي ترك التصديق المستلزم للعمل بأن لا يكون هناك
تصدق ولا عمل كآخر أو عن لا تصديق كامل هو (في عينه) وتقصيهما تباين
كل واحد منهما (أعمى مضطرب من مؤمن) فكل مؤمن مسلم ولا يعكس عليه بقوله تعالى
وقالت لا علم بآيات الله ثم توهمه "لكل قول" أسيد ولما بدحت لا بد من
فهمكم، وقوله "لا علم بآيات الله" وبقوله (أو أعمى من وجه من الكفر)
لوجود المسلم وحده في مؤمن لعدم وجود الكافر وحده في المكفر
واحتماهما (١) في المساق (حديث (٢) لا بد من أن يكون "أعمى" وهو مؤمن
وبحوده لا ترجعوا (٣) معنى كافر بضرب بعضكم قال بعض (أ) الكفر
في مادة الاحتياج من وجه دون وجه لا كالكفر في مادة لاف في فهم من
كل الوجود وهو نحر أحكامه على مادة الاحتياج بعد (١) لما بصحبه من لوازم
الآمن لحديث لا سلام بعد ولا من علمه "والتصديق" مطلقا من
الكافر) فكما فاسق كافر ولا يعكس كونه وذلك لأن الفسق موضوع
لعون للفعل الخسيس فقط كالكدب والعدو والحياة والزنا بحليلة الجار
وغير ذلك لا من قبل وجه وأسررت وعوكت منهم كانوا لا يسمونه فسقا

(١) أي الكفر والاسلام اه

(٢) من كون المسلم أعمى مضطرب من مؤمن هـ

(٣) أن كون المسلم أعمى من وجه من الكافر اهـ

(٤) غلة لعدم حرمة أحكام الكفر في مادة اجتماعه مع الاسلام وحاصله

أنه قد اجمع في التصديق جهة كافر وهي عدم الاعتقاد وجه سلام وهي

العمل بأشياء من غير أن يؤمن بها فثبت فثبت حسب الاسلام على

حساب الكفر للحديث اهـ

اشترک فی الدنیا و آخره من الاثر و غیره اشترک من تکفیر و وحید
 کما رقی کفر به اصل من الاثرات الصحیح و فی مرق الخوارج من
 الاسلام و احداث تکفیر من کفر مسلم (محمول علی تکفیر معتمد الخلفه)
 و یهودی و غیره مدعی من کون معتمد انکه د کافر من وجه دون وجه
 (و اما محکم علی ضروری فلا یصلح سبه انکفر بقا) بین المصونه
 و محطه من سب محضاً سواء کانت المحمده (عمداً و خطاً)

مستثناة (و انما لاد) فی اصل اللغة من لولاء و هو بصل أحد السدین
 بالآخر و العرب منه و فی عرفها لاتصال لواطه بسب أو غیره من الاسباب
 و فی اصطلاح الشرع (تصل سببه فی) وان سبب من الأجسام (مشاركه
 فی دمه و المعاد یقصد فیتم فی فعل لو حد لا فی الفعل) لقوله تعالى
 «من غصب نفس من دونها لیساعق» فأمر بالعدی من الفعل لا من
 المفعول و أم لقوله تعالى «و ما مکم» و لما د من فعلکم د لا یصح استثنای
 الا من فعل (و قد یل) بدلیل (فیما) أن فی الفعل و المعنی فالولی لا یصح
 أن یكون عدواً قط و انعکس (لأنه یصح) انه یكون فی لولاء حصول خبر
 و حصول خبر فکون و لا عدواً (بالاستدلال) و هنا یسقط التکلف لوجه
 مواضع من معنی لفظه و الکلام و أم و حوب لحدوده من الفتح فثبت
 حرب للمؤمنین عن حرب الکافرين و علی ذلك ورد حدیث من کثر سواد
 له و فهو منه أن فی ظاهر کلامه تعالى «ان کان من قوم عدو لكم و هو مؤمن»
 رأیه و الا لم و حرب الکفرة علی فانه و لا سبی مؤمن و قد قال النبی صلی
 علیه و آله «من سب الحدود فی حد لا تعینوا الشیطان علی أخیکم»
 و فی له سب لاجده فی سب سبب بعض الدین فی کما قلنا فی صحة اجتماع اسم
 المسلم و الکافر فی عاقبة

في بعض الروايات سقط وسني يوحين أحدهما صاحب دعائر العقب
ذكر أنه تكرر من أبي حنيفة في بعضه به يوم في موقف متعددة بعضها
بعض الغيرة وبعضها سقط إليه وشهد به قد صح وقوعه بلفظ العبد في
بعضه فشملة لفظ وسني فكون تلك باب مخصوص وبه عموم ومثله أم
بني كسبه يوح من كبر عا ومن خفف ع هات في جمهور دون أم
خديث من حدث عن علي بن عباس وأبي ذر وسنة من الأكوخ ومن الرو
وأن سعيد وغيرهم وفي مسند ك للحاكم وهو صحيح الإسناد لفظه فاد حاد
فعله من العرب 'ختموا' فصلا وأحرب الشيطان وقد ثاب في أهل
أبي حنيفة في بعضه وأنه وسيل في أهل حبر الكساء المشهور لأن لا
حرجت عن أخلافه بالحدث الصحيح أن يفتح أمه وبنت أمهم أم
(هـ الكل) من ذلك لأحاديث (ظاهر في محاب ساعها) أي هو
الأنتم من لال قد أبي من قدمها والاحبار يلات استخلف منها (قال
أحاديث وأئمة من قبله) كذا في صحيحه (فد) حار ما يكون لا ما ح
(هـ) ومن مضمون حسن على المسد أهل البيت لما تقرر في الأصول من
حسن المضمون على قصد كذا في حكمه حد كما في مقاصد الناس من
على حرص عكم لعدم حتى من لا خصصه سقط في مضمون لا غم
ووسم فهي أحداث حسن وأسفة في حرمه وبصده بحجته به
فد في المخصص (كما) لأنه حموا على دور العمل أنه (أدلم
أحد بالمخصص حسن أن يعده لإمامه أسد من حجب بعضه
حسن عند أحمد وغيره أن جمعه لم يكن إلا سعة دماء وهات حرم لم
وذلك أن في لانه صمد حسن وجهود الطالين مبنى على سعة الدماء وعد
وأن حسن مطلق على من بعد (أول) أولى الأمر هم العلماء في تفسير
حسن وهو أحمد في قول من بالنسب من أبي حنيفة عليه و
وبما حدث قال لله عليه أن قول ودعوه رسول الله بحجاة اتفاقا (والمتحقق

عنهم من قرن دلهان) وبس الا أهل البيت المعصين عنه أهل الكمال
 من الاحداث مع انهم انحصرت في لامة مبهمة على
 وجه مدعاه

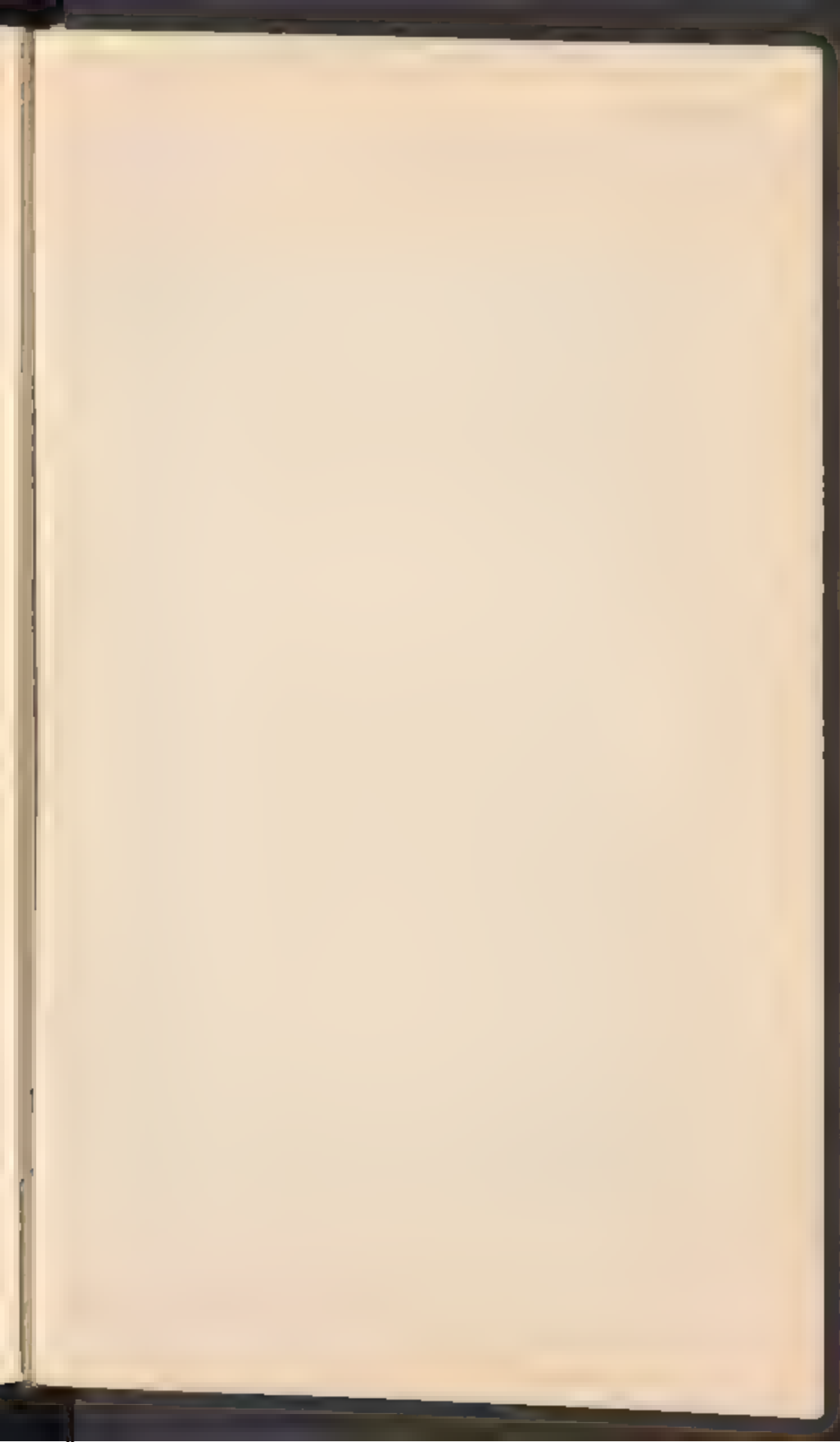
مسنية (و) لامة (هي شرعة) خلا لاني حسن وعيره ورمو
 وحوه على وقد حقق كلامهم في ضوء اهل شرح الاثر وشرعه
 عبرة (أي عنه) وبه الا انه قسموا نظري وقضي ونسب فكانت
 بهم ثلاثة عدم ضروري وعنه عنه ضروري وطن واحتص العلم غير
 الضروري باسم القضي صلاح (و) وحبه انصب على كواب (فصحة
 أصلا) أي وجوبا في الجبه بخلاف (١٠) من صلى به عنه وآله
 اسم الى نصب مام وأحب بان هذا جوع الى كوابا وجه عقلا وان هذا
 دلال على انه حفظ اشرعة عبارة عن العلم بالحلل والحرام وتعليمهما
 وادام هو حافظ ألهما ومعهم لا محمد بخلافهم حتى قال ان شرعه
 عنه ان الجهد مدفوع لا وحب واحوب من بيت وعنه أثره انه في
 (١١) (و) كذا هي قطعه (مضاكك) كذا من أو أهل بيت قال دلاله
 خصوص على الأمرين متواتره معنى فهي قطعه م مقطعا دلاله في أهل
 (١٢) (عنه) أي منصب (كل) (شخص) كالمقصود بقسمه فادعهم
 جفافه انه بالضر والحرى لم يفتض لا عية (لا ع) عنه سلام
 دلاله قطعه حديث عما لم يورعه ومعنى حماء بقطوع عم بدعوههم
 حجة وبدعوه الى تار وذايت صم في أن سب وأتجه بدعوى الحاجة
 دلاله ان في قوله تعالى والله يدعو في السلام ودينه معنى لامة
 من قطع فلا يحقق مامه اي لا من سب به في المسلمين (و) المقصود
 أي لامة وهو حفظ دينه وحوه (مقتضى) شوقه على من يكتمون

(١١) وقوله منه ب عده نظيره ضمه ه (٢) كذا بالأصح

١٠٠٠ من مائة من أهلها والعقد كالحكم وهو نصيب من أئمة
 لا يملك حصصه من موافق الحكم ويهدى صريح أمير المؤمنين علي كرم الله
 وجهه حيث قال: ولعمري إن كانت الإمامة لا تعقد حتى يخصص بها عتبة من
 لا ذلك سبيل ولكن أئمة حكوم علي من عاب عنها قوله أئمة طهر في
 لا لا تعقد لا تعقد من هو أهل لها في أنها لا تعقد لا تعقد (وقيل سمع
 يدعو) للحق في طائفة وهذا أو بعض أئمة (وقيل عليه علي) تقص
 من غيره في (العموم منصب لأهله) لا خاصة بوع والأصل يعكس
 بما يجوز أن لا يعكس لم ينع أو عده ثم ص الأثر أن السكينة بعده
 من عمل خاص بالان والى كسب الأثر هو شرط هو ليعلم ومقطوع
 من لو جود مانع هو المقصوع والى المعكس إنما هو حصول خاصة من عمل
 بعده منعكس دائما وكذا الإمامة عامة لا منسوبة لها بعده منعكس وان لم
 يعكس بالفعل عدم شرط كعدم وجوده أو وجود مانع ولا مانع بعد حصول
 بقصى إلا محض (ولا محض إلا من ولا دلس غير جماعته) على
 محض واحد واحد لم يكن جمعا كاملا فهو حكم حكم وأصل محضه
 واحد أي أئمة حرمته من غير مقتضى فلهذا بقى منه على الإمام حتى
 يشاءه كراهة على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بقوله تعالى: وشوهم
 مع عصمته وأئمة بالوحى وبه تعالى على وحوها على غيره بقوله (وأمرهم
 ديبه) وهو (صاهر في فتح لأمر) لأنهم مدحوا بشورى ففى
 صفه مدح ومحص صفة مدح صفة من قضا وصفة لهم فيحة اتفاقا
 (حدث لا يولى هذا الأمر خلا سائله أو حرص عليه) مفسر عنه من
 حدث في موسى في قصه وله شواهد كثيرة مما حدث من أم قوم وهم له
 من فاعل عنه وأحد من من مؤيد للإمامة كبرية كل ذلك صفة
 من الإمامة وكما صهر في أن من - لولا لا - ()

كذا - عند مسلم ان النبي صلى الله عليه وآله ورد في كل شهر في آية يوم ثمانية
 واثني عشر من أصحابه - وهو يعني من قبل تناول - فبحرور انظر
 لا جمع على نحو - مدفعه عن النفس والموت - وجمع تصحاة على قول
 من كاد من بني حنيفة وعنه - وفيه من غلبه السلام من بني حنيفة وشهد
 حجة حرام - مما تقدم وقد كثر - أو كذا في مقالة تلك القواطع
 من لا احب - (قد مر) - جمعة من اصول النسخة وأما روعها وتفاصيلها
 فموسومة في نسخة خطي في أعين آية عدا - السلام - وفي - كذا به وظاه بالمهم وتعام
 الحمد لله من لا حجة ولا عدا ولا حواء ولا قوة الا بالله وصلى الله وسلم على
 محمد وآله

من "سنة" محمدية



مَجْمَعَةُ الرِّسَالِ الْمُنَسَّخَةِ

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ

فوض اشعاع الكاشف للفاع عن أركان الادع

تأليف

لـد الإمام الشَّيْخ الفَصَّال حَسَن بن مُحَمَّد بن مُحَمَّد حَلَّال

الحى على فوق بحراف صنعاء سنة ١٠٨٤ هجرية

کجا انبار ملک مرحومہ فی اول رسالہ اتالہ

من هذه النعمان به رحمه الله تعالى

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2}$

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

موسم الحج النبوي من شهر ربيع الثاني ١٠٥٨ هـ

ضلع العاھر د

عليه بركة لعنن علي. آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

241524-

إدارة الطاعة المبررة

لصاحبها ومديرها : محمد منير الدمشقي

بسم الله الرحمن الرحيم

احمد لله المحض ، حكمه مطلق ، من انشا كذا في حسن لاسماع
 من ارسيل صفات كذا ، وهو من انشا كذا من انشا كذا ، انشا كذا
 و سلام على من ساد ، عبوده و عبادته ، وعلى الله و صحبه نظام بعد
 و بعد من الدرس كذا عن اهل وقومه ، و قرب بعد احمه
 و كذا في يومه و شب اربع طبعه كذا ، و خوف احمه حتى اصحو
 هون الغارات ، معادته ربوعه عشائنا اليوم ، و معادته لاله عشائنا حشه
 ، معوم حلف لاسك كذا عن سعه عباد ، و لاشبهه ، لاشبهه سرب
 ما (حمي) لو خوف على من الدرس الحاشه على ارجح ، و هجوى كذا
 ، حيا ، شكاه و ارجح

و بعد شكوى من احمه ، و بعد شكوى من احمه

عز ان ، حمي اعرف ، و هي انشا ، حمي اعرف

وصفت انا ، معرف معروف ، انا ، و نبيه منه لاسم ، من نام
 كذا مدع الحسوم ، حده معونه ، مشافهه بدسه ، لاصعد في عود ، من به وقت
 به سمن عن سنده ، و لك كان ، انتم را في ، انتم من ، و الحاجة ماسة الى
 ، صبح اسفل ، احدث في شرح ، من معنى الاسباب بعد ، حجاج
 لمصنف لا بعد ، لا حجاج على لمصنف ، تخلف ما وقع تحت حبه من
 ، كجدال اهل العباية ، و تصديق عبده بعد ، و انشا انا ، و انشا كذا
 كل آية) و من الله تسعد مع الوفاق و اعداه

مقدمة

اعلم أرشد الله وهدى أن هذه الآيات مصدرة للنهي عن الدخول في الله
وأنه قد وقع الإجماع من أمة محمد صلى الله عليه واله وسلم على تحريم الدخول
فلا حاجة إلى ذكر أدلتها العربية الطويلة لكفاية الإجماع عن ذلك و
احلف أهل الإجماع في حث الدخول فادعى كل منهم أنه لم يدع وإن قواه
هو الله وأمره

ثم اعلم تأييداً أنه قد وقع الإجماع على حرمة الفرق في الدين بصرح
تصوص القرآن وما عثر كل واحد من أهل هذا الإجماع بأن
التفريق لم يحدث من جهة لانه على الحق وخضوعه على الباطل ولا يجب على
الإجماع إلى نفس كما يجب العكس فقد كل على ما هو عليه وحصل بذلك
التفريق وقد عثت الإجماع على حرمة الدخول والتفريق لزم حرمة كل
ما أوصل إليها من طريق لا يصلح للعلم بصلح جماعة وكذلك انطوى
عندنا ما كان عليه وما كان عليه في حرمته ما صله بغيره فلهذا ما بعد
من الاتصال بغيره وعلى ذلك من الأدلة ما لا يحصى من حديث النبي
عن المرء خوف الفرق وعن فرقة الفرق عند الإجماع فيه وحديث
لا يقضي القضي وهو عصيان وحديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر
فلا يقص منه فبأنه ولا يخلو ناحية وحديث من وقع في الشهادة
وقع في الحرمة وعن ذلك على كون وجه ورسله في الحرام معبود
من صوره ليس فضلاً عن أن يقترب إلى استدلال عنه إذا سقطت لذلك
(اعلم) أن ندرائع التي قد علم بصلح في الدخول ولا إجماع على الحرمة
وحقق صدق عبد العزير (١) لا حجة على مذهبنا (٢) له مصمم من

في جماع المتأخرين ليس بحجة أربع الأولى لعدم تقييد نسبة بأصل
حكم لظن للعبيد ثلاثة الجدال بالحاصل من ذلك ثلاثة فبما لم يبق في
حكم لا جهاد. واسلم لا يعنى لا يمكن وضع حكم بحسب عوقبه
، وفي عليه وكذلك الاحتياط عن شبه القياس وأما الثالث لأحرارها
مع اعسائه. وقد ثبت عن حمزة التميمي رحمه الله تعالى أن أخته وقعت
في الصحابة رضي الله عنهم ولم تأسف لاختلافهم في أنهم، نعم لو وقع
في فهمه على عسائه في تفاوت فيه فهمه من الأمر ولكن حاول منه لعدم
فصل الجدال وشاعت تشيع. ثم لو كثر المشبهون بالتشيع للاجتماع
لاقتضت إضرقه بموت المذهب من. وفي من أصول معتقده من مكان بدعه
وكان حفظها الجاهلون بتقليد الآموت وفتح من أذواق تكذب أقوال
فان خرموا بذلك منائرهم صناديد لا نوراً لهم من وحملوا عن أنواع إلى
شيء من حقائق الأصول فاستبدوا لأدنى مدعى وحجبه وكان حصته من
سوء الحقائق هو يريد الرد بذهب حقه لا غير (ولقد) سجدت رؤس
هذه أديع أديها على مسيئتي أصول الدين والخراب. وحجت دونهما من
طعن يكشف عن سوا عدها الدروع لولا ج. أو حتى أسست منه ووثقي
إلى ما بين الهمزة وسنانه بقلب أهم، وعرض خطه

وعند أرائ لا مانع ذريه من عن منى مره ومضى
ثم أثبت وقد أصاب وقد أصاب حديق نصيبه دهرج لا فلام
حتى يفرح لرحمة عن أعصاب تلك مسائل لمعروا تصح هذا
بذلك من ههنا عن ينة ويحيى من حتى عن منه. ونحن نخرج من ساء به تعالى
في هدم كل واحدة من ذلك الشئ الأربع في أحسن الآيات بتعويده منه وبوقوعه
العلم لم محمد وحمده هدمت نفسه وكبه
اعلم أن هذا الكتاب عد أشهر في الأولى من الأربع وهي القياس من
لراعه لا يلهل على أنطق وجهه والسكبه وان كانت يجب الرجوع إلى بدعه

وأما الذي قد به معقوله الشايع به دعوى القبط من عملهم عند كل ما
ورأى أصحابنا في كل الحركات المذكورة أنه ليس بعيس

وأما الثالث فهو بعد تصلاؤه بما تقدم - من عدم وجود صورة من القس
مثل عمل أصحابه عليها لا غير - مبدؤا لمخلص من به لا خلوص منها لا
... حصص به مجرد دعوى لاجتماع سكوت وقد قرأ آئمة الاصول ...
... محقق في باب لاجتماع كونه لا بعد لائص واطن غير مفيد في مثل
... لأصل الأنظمة عدد غير أو الخبير منهم لمصنف وشارح وسائر آئمة
... أصول وسيأتي الرد على أبي الحسين فكيف وقد صرح الكبير أيضا كما ساق
في الجواب الرابع

وأما ما أتت فأنس مقصود من المصنف أنه قد روي عنه الرأي عن علي بن عثمان
محمود وأن عمر وعمرهم من رواة الشراح وعنه ما يندمضي عنه ما هم
في أكره ما كان في مقاصد النسخ وما بعده فيه شرح وأسدها أن عدم
العلم في الصور غير المحصور بمفصوح به ولا يخفى أن هذه التحصيص بمقرر
العلم لأن الصور غير المحصور به من الرأي على قوله بكونه أقيسه ودخول
الاحصاء بحكمه لا يعم ظهرا لا يخرج لا يدين بكاره لا يعم بكاره لا يحص
الاحصاء عن كون عن المسكرين لا يعم كونه رأيه ليس عن رأي وأما هو
الاحصاء كما أوضحه في دفاع صور الدعوى وعند ذلك لا يحص فيس عن
المسكرين منعردا حجة والحمد لله

وأما الخامس فقد أحياه على الثالث وقد عمت فيه

وأما السادس فلأن حاصل دس مدعى بركاة فيه هو أن يعمل بالأفسة
بمعرفة لا بوحسب العمل بكل و من كما هو المدعى إلا أن بعض عبدا فيه
بأنه وهو مصدره ودور . وحاصل ما فهمه الخواص استبط عبدة العمل
بأنه يظهر ثم قدس ما حصلت فيه العنة من بقية الأفسة عليها وهو يحقق
م . م - ٢ فصل الشجاع .

فبكر ما ثبت بفتح ماض و وضع اعله والآلات بالاعمال والاقتض. ونحوه
من طرق الاحكام لا بالقياس بل بتعميم الدليل وان دعته عن اصحه
يعود لم يحدها ثبت لم ينكره الا مع. به و هو وان تتم ذلك فيسار
للعقل ثم يحسن ما احضره هو عن ما احضره في مسئلة تخصيص العموم
بالقياس من ان العلة كانت منصوصة جاز والا فلا. قال عضد الدين في
تقريره لا بها كالتص. والحوث الى حكمي على الواحد حكمي على الجماعة فال
نسب العلة او الحكم في واحد ثبت في حق الجماعة بعد التص. ويرى تخصيص
العموم به وكان حقيقة تخصصا بالتص. لا بالتص. انتهى

نسه ان قيل بالقياس والاحكام في دلالات لتصوص كالحكام
العرفية والدينية فمع العرص لا يظن أحدهما من الآخر فله حكم
باطل. نصيب أحكام الاحكام لا ما أحدهما من ما أحدهما لان حكم القياس
يثبت نفسه في الشارع فهو في نفسه مدته في صدر الآلات فيبقى
كسائر ليدع اذهى دية بعضها من بعض. وأما حكم الاجتهاد في دلالات
التصوص فمستند الى شارع في الدلالات الثلاث أعني المطابقة
او النصية او الالتزام ولا يصح أن يكون التص. الشارع مضافا معسده
نفسه فان وقع في أو. لمكاف. حقه نفسه أنه لعدم وقوعه عند
نفسه من التصوص. ثم انه الاحكام المستند الى سائر أحكام العقول والمقولات
لأحد كل مبدء محدد لا حصره. و به كما أحكم قوم من المتأخرين علم القياس
وخصروا في علم العقول عموم. بالتص. وأحاديثها على طهره فوقعوا في
اشبهه ونحوه وأحكم قوم من المتأخرين علم العقول ونصروا في أمهات قولهم
مجموعة التصوص امسواء. الكاشفة عن حقا ما هو موهوم حكما غريب. وأما
في نفسه كما كان من من "يعرى في احكامه العموم. تعدون على دحو
املائكة ونسبح وهو لاك أن التص. لا عقل. سلم استعمالها
يعلم فالتص. استعمال العموم في خصوص لا يرع فيه وانما وقع را

محدثين في أيهما هو المجتمع من قطع بالحقيقة عنه الصفات إلى قرآن محار
معلوم كثرته في نفعه فوق كثره حقيقته بعد أصح من قطع اتصاله عن لاجله
بأنه صريح في قلبه وعلى هذا عمل من تذهب في أصح أو فروع
(وله من خلاصه كلها ثم توسع عن هذه أصلاً)

أما معنى صدره حسب فقد مع ثبوت المعنوي كذا في الاستدلال
عليه من جميع فضائل أهل البيت عليهم السلام حتى صرح أن احمدوه حجة
الاجماع وما ذاك إلا للعصمة التي شهدت بها أدلة وهي خلاصة اعم لمعنى
خصائص جمعهم وان شد من أمرهم من حسب ما به حقيقته من ان
العلم بكنهاهم الخاء بهم الآية يظهر حبر اسمه في ذلك فكذلك
من كرم الله وجهه لا يحدث به باب عدسه علم حتى صلى به عليه
سلم وحديث أفككم عن وحدت المنة وحديث في سكي ريث لا
عن أهم المصاحفة ولهم من علم السوء خلاصه وأما نحوه فبما
من يباهيكم عن علم توسع من أصلاً أصحاب اسمه حتى صار في غيره
كم وهو صريح في شهادته الأولى والأخرى

(وتصووا محكم كل أي كهم خوار به راجح بامته)

والبيت يرجع بالآخرة بعد التحدث في أيهما عن الله تعالى في
العلم بحكم الطر والاجتهاد لا دفع عن الغوس من معدن لمشبه فانه
ورى ولا مع العلم في رجع ما به فبما في بعد عنه من سبق
م في الآية اليه وحاصله كون العمل في حجب له في رخصه باني
في هو حرارة القلب وليس له رخصه في نصيب طه عن غيره مع مكال
يقوى عنه أو عنه غيره خلافاً من صدر حسب حجة معصومه على احقة
استشفاه أي وقعت به بالصدر الأول بواسطة يكون في غير هو العلم فقد
في عنه أنه لا شفق في العلم والعلم بحجتها شفق وحدا كآمد ولاح
وكل لفظين يحكمهما شفق في أي أحدهما من الآخر وان سلم بعد فيمكن

هش قافى لايمان حتى مسجاً على شمس باللامه قاتلاً قول أو القسم
الامة حب هم اسلامه وقد أكثر حميده اعلاء جهم لله تعالى من نعم
هذا المعنى فأنشد ابن أبي الحديد

وأنا من أى جنس فى الدين حتى عاد الوش
وحسد أى راع أمى فبطلت ومبرى شحى
ود لى انكثرت منه هواجس على عديم المحس
فظلت فى قيسه بلا علم وغرقت فى يم بلا سفن
وأنشد الامام نجر الدين ابن الخطيب

اعلم بمرحى جل جلاله وسواه فى جهلاه يتعمم
منه ان وشعوره بما يسعى ليعلم أنه لا يعلم
وأنشد شهرى سارى به لافه

وفد صفت فى ذلك مبرص كلها وأعمت طرقى من كل المعلم
فلم أرا الا واصعاً كف حائر على دوى أوقار عا من مادم
وليك كنه صريح فى معنى ليدنى هو يفرح الحيد على العلم حتى
صارت احببه سمع لى وشد بعضه

حده غيب وأى فى راعه غاف ولا نكر
وأما الخ من فاه نكره فوه كاس بهك شرب من أس يدونه
ففسطو شربه على أهل حصيره فكون ذلك سم لفرده ولا امر ما طم
تقوت قدم من اش عين فدى محمد وموسى صوب نه غيها قدح
محمد بقوله مراع الصر ومضى وفيه فى عيره محمد ما اسك وكن من
الشاكرين مع ماجرب ايه شهوده قرب من بك لصعقه وفقر صاحب
عده لى محمد سوره ولحد أنشد

ار صحت موك فوس من انشوى أمر ميس
وادخل اد مدخلت أعمى وحاح اراد حرج أحرس
لافتل هه فبى لمصوب فيه علم وأما ما المصوب فيه لعمل فالمصوب

فه امر ح حتى لا يدمه ولا يعصيه الحيرة لانا نقول بل هذا انما سقيم
في مطلوب فيه العن ويكون مضمون عند خيرة هو الوقت كمد النون
سج ميسوح واما الوقت في معمولات فلا معنى له لانه فرع عن عرض
حكم العن واحد قاصع وهو طع لا تنعاص والا لا اجتماع للمص كما علم
و قواعد من ادعى ان سده فانه ع عبارات القم ان فقد اكدت فيه
نصف او اكده من حج ان وقت من فريده من حود في ورده وصدده
لا شاع به ان ان اخذت لمعد في عده من آية الكلام على قول ان هشتم
به لا علم من دة عده عده هو (وار قد وقع ذكر المحكمو لمشبهه) فلا
من بل معصيه ومعنى النون في خلاف لعدم في ذلك

ام محكمو واثبت في محكمو لا يختص لامعنى واحد فمد
لا سمل لا خص الحس و عده لامة عن لي اكد طونف لمكلمين
حشونه ومهم من ف محكمو كان في معده من فلا يكون لمشبهه
لا معده و سده و حكمه في عده حمة اعيرش و حدة
حده مثل حكمه في حده و عده الكافر مع سده ارحه
عده قصر مشبهه على ان محصوه هي خوف لمقصعة في اوان
راوية اشعده و اشعده و عده و لا مشبهه ميسوح او راوية
من قصر المحكمو على ان خلافه خرافة فهد سعة قول المحكمو في
لا خلاف مشبهه و اعكس

واما النون فعد به لانه اوله ر ح ح لرجوح صهر على لرجح
من اوح ذلك وهد لانه لاصوات و اية سفسية نسعى المحتج الى
عسر وهدار في لعسر و اية نفس تخيفه اى نون اليها معنى الخطاب
عده لث ياء لثلاثة في مثل يده عده عده لانه امر ح ح فهو لمر
النعمة وان كان مرجوحا طاه لانه دليل على انه تعالى ليس بذى يد
لانه يعتمد من نصرانه في عم اسن فيكون لانه بحر امرا واما نصير

مخجوب فصح به من غير فيه ، فصح عن سائر ما لم يخطوا به على ، وسمى
 في كنهه المعنى فيما يكلفه تحت عنه رسوخه بين وهو صريح في كنه
 ذلك متبني الغرض ، وسمى بحقيقة سبب فكيف يكون مقصود ثم فيه دا
 على ان يوقف عن الخلافة كما هو المروي من ابي و بن مسعود وابن عباس
 وهؤلاء الاثره هم اربعة اركان علم الكتاب ، اسد وعنى ذلك حماديه السلف
 ولان يقولون اسد به على تقدير توقف عن ابراسخين في العلم يكون حالا
 منهم ففسد المعنى من وجهين : الاول انهم حينئذ يصبر قد لا يعم غ
 ما هو معنوه من كون حال فيه في عامه فيكون المعنى لا يعمه لا اح
 كونه فائس اسد به وهو حشر اسد به و شئ انه لا معنى للاسد به
 هو قصد في معنوه ان قصد في محمول صوره وعرفيه وهذا القصد
 ثم على اسد به كونه ضمني في وجهه ، وسمى في اسد به حو عنه ا
 مثله كما شهد به قوله كل من سدد به سدد لا كسب و
 بوجه ان الضرر فيه هو اوجه كونه حشدا لا يعمه فيه ككسب عرى ، فصح
 فقد عرف مقصوده ما فهمت في وجهه ، السابق لهذا (وزيدك ياما) اذ
 موضوع اسد به قد مر ، وسمى حديث سدد الذرائع للفاقد الدينية
 وسمى به مثل هو المعنى عن مقصوده ، والهي عن الخلو بالاجنبية
 وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى
 ثم مع مقصوده الخلق له ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى
 محوره ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى
 نحو ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى
 من اكد مقصوده وعظيمه من اكد مقصوده وعظيمه من اكد مقصوده وعظيمه
 لما تصف سبب الكذب ما احلال وهو حرمة الكذب ، على انه الكذب ،
 وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى عن سدد له ، وسمى
 وسلم ، كذا على ليس ككذب على عدى ، وسمى عن كذب على معصدا

انما حجة الله في كل حكمه وكلامه في كل شأنه لا يخلو عن الحكمة والبرهان
 لا يثبت الا بحجة شريفة لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 في كل شأنه كما أوضح بطلانه في الأصول مما لا يمتنع له وجه
 وهذا أقدم من أن حكمه عندنا من أسس الا الواقف والبقاء على حكم
 الركنين من الله في كل شأنه (ومن هنا) ذهبت الطائفة الى
 أن حكم الله لا يخلو عن الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 ومما يحسن هذه القضية ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الحديث الا ما أفاد الله
 كما هو في قوله تعالى: "وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ إِلَّا ظَنْرًا" وقوله تعالى: "وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ إِلَّا ظَنْرًا" وقوله تعالى: "وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ إِلَّا ظَنْرًا"
 حدثت وحيث لم يكن حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 مع أني قد علمت أن حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 لا يخفى أن ما يحسن هذه القضية ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الحديث الا ما أفاد الله
 حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 مع أني قد علمت أن حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 نعم، انظر ما يرد على من قال: "من المعارض متبسطه الى الشاهد"
 وزاد كذا حكمه عند الله في كل شأنه لا يخلو عن الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 مع أني قد علمت أن حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 لا تدرى الا بصار والمعتزلي على عكس ما سبق من أن حكمه من غير الحكمة ولا الحجة
 لعدم ما كان من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 حاصري في هذا الجواب ما علمت من أن حكمه من غير الحكمة ولا الحجة
 العظمة لا يخلو عن الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 أمم، انظر في الآيات عطفه في من يقتضي من الحكم في كل شأنه
 حتى لا يخفى أن حكمه من غير الحكمة والبرهان لا يقبل من غير الحكمة ولا الحجة
 صريحه في قوله تعالى: "وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ إِلَّا ظَنْرًا" وقوله تعالى: "وَمَا يَتَّبِعُ الْإِنسَانُ إِلَّا ظَنْرًا"
 ولا ضرر من مقتضيه لعدم ما كان من غير الحكمة ولا الحجة

سبب تجویر و حاد و ثقیف. تسبب مع وجود سببه ثم لا یقصد عن سببه
فصلاً عن ورس. لا کذا لا مکان و فی بعضه کون ای. مقصور
لا یقبل ما یعیش عن له صحیح خوف محققه. به وهد به بله
عن. أن اخصه کما هو. فانه حکما مع و ثم المقصود ولا حکمه لاه حاد
ه. تجویر

لا، مع أن الله سبحانه وتعالى لا يراى به لا مراد الله
 تعالى من قوله تعالى لا يراى به لا مراد الله تعالى
 محمد في ما وراءه ووجهه من قوله لا يراى به لا مراد الله
 في شخص كل واحد من المصروف فيه ووجه أحد المساوئ حكم واد
 ليس أحدا من المحكوم عليه خلافه كاحلاف المحكوم فيه فكلا لا معنى
 في جميع ما مر من غير أن يكون له معنى في جميع ما مر من غير أن يكون له معنى

و ر ا ن د ه . کتف حقیر نه مدد و حقیر مدد و کتف

لا بد من ذلك في كل حال
 آخره من ذلك
 حكمه في كل حال
 هو الواجب في كل حال
 لم يرد في كل حال
 في كل حال
 حكمه في كل حال
 لا يستلزم تقدم حكم الله قبل الطل
 مع ما في كل حال
 مضمون من الشك في كل حال

يكون الفرع متعيناً وإلا لم يتحقق لمسه به ومن أنسه ومن هذا معنى
حكم الله قبل الاجتهاد ثم كان مقصود الاستدلال في وقوع فهو عين
المقصود المستلزم للحقيقة وفي نظر المجتهد فهو عين السجدة المستلزمة للاستدلال
وحيث في وقوع معنى حدوثه لم يظفر فيه لا بد من أن يكون
وإنما حجب المجتهد رأسه من هذا لأنه حجب فيه في نفس الامر ومن حجب
كأنه بعضه دون بعض كما يحجب له في محله لا طعم وفي حجب كسوة
وحيث ذلك فإن هذا ترجيح ملحق في الكفر وبكيفية في معنى مثله في الأحكام
فيها وعادة ما يمكن معرفة من السجدة هذا بين الأحكام كما هو أحد
أنه في المعنى على أدلة عاقلين في معرفة من هو الكفر في هذا
كأنه في حجب السجدة مظنة وهما خلاف لأن من السجدة في هذا
من الدلالة لأنه في عدم الظهور وهو معنى السجدة في قوله
معنى موسى وعده في الكفر لا أكثر وروايت من السجدة كما حجب
في شخص لمصوبه منه ولا معنى بله حجب معه في هذا من السجدة
مع نفس السجدة أحد من أنه السجدة على عنه ولا بد من حجب في قوله
م من حجب في حجب

و به ولأنه من حول مشكك سمع من ضلوع السجدة
حيث لا يمكن سماع به إلا من السجدة أو صوت السجدة
فإن من السجدة على السجدة في هذا من السجدة في قوله
في هذا يكون لكل حجب من عدم في حجب وهو حجب في عموم
من من السجدة في حجب

في حجب أن لم من لا يمكن به عدم سماعه في قوله
في قوله وأن السجدة في حجب من حجب السجدة في حجب
مسائل في حجب في حجب في حجب في حجب في حجب
سجدة في حجب لأن مقتضى حجب لا يمكن السجدة في حجب ولا كذا
في حجب في حجب

[illegible]

۱۔ جنہیں یہ کہہ کر تھک گئی تھی ۲۔ جنہیں یہ کہہ کر تھک گئی تھی

أول من لا يعنى ' ثوبان من ثوبان ' هو ' لا يلبس ثوبان ' .

هذا الكتاب من لسانه الشريف محمد زاهد بن عبد الوهاب

و بعد از آن که در آن روز و در آن مکان و در آن وقت و در آن حال و در آن...

از آنجا که در هر یک از این موارد،

وہی لہذا اے محمد بن عبد اللہ! کہی ہے کہ

میں نے اس کے لئے جو کچھ کر سکا وہ کر دیا۔

لَا يَخْلُقُ إِلَّا مَا يَشَاءُ وَيُعَلِّمُ

[illegible]

١٠٠

١٠٨

وہاں سے آکر اپنے گھر پہنچا۔ وہاں اس کی بیوی نے اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی۔ اس نے اس کو گھر میں لے کر گیا۔ اس نے اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی۔ اس نے اس کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی۔

... (بسم الله الرحمن الرحيم) ...

[illegible]

١٠٠ (١٠٠)

[illegible]

في سنة ١٢٨٠ هـ

المسألة الأولى في معرفة ما إذا كان

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

بسم الله الرحمن الرحيم

ما هو معدد كنف وكذا مع بعد محض لا طريق للعقل الى العلم بوجوده

به حتى كما قد ثبت في مرجع الاحياء في هذا نصها وان مرجع اسم
 ليس الا واحد من هو سم يدب مسجوع لكل صفت وعمل المعبود
 به شهادة ان لا اله الا هو وهذا هو معنى معنى لا غير فقد ورد في الصحيح
 لا اله الا هو وسعوا شجرة اعلاه قول لا اله الا هو وادناه ما فيه لا
 من غير حق وسببية مستحق به من تعمل بعبادته من شجوة ان شجوة
 عند وانه تعالى عن ان كنهه وانما محقق بعباده لا فسد بعبادته تعالى من
 انكره والرحمة ونعمه وعده كما ورد في خبر اعلان الله وقد قدم ذلك في
 انصافه وانكره فقد ورد حصصه تعالى في حديث قدسه على ان
 منه اعظمه ربه في انكره في ان في ربي واحد امهما قدس في ليله ومع
 ذلك فهو تعالى من عدد من ردفها وهو امره في تعالى والله اعلم
 واسويه والمؤمنين، والله اعلى من عدد بين انكره وانصافه تعالى عنه
 الراشدين في عدد ان محقق فهو مرفوعه المحبوق حقيقة نفسه من عرف
 عنه فقد عرف به وبنات يسر من حكمة شاهدين امره عرف قدره
 وحديث محقق عند حصول شيء من اعماله في ربه في مرتبه نفسه من الحظ
 وعند حصول شيء من انكره في ربه في مرتبه نفسه من شجوة محقق الا
 صدق قوله تعالى والله اعلم ولا يعلم الا الله في صدق قوله تعالى
 لو انتم تعلمون حزن رحمة في ان لا مسكر حشيشه لا يلقى وكان لا اله
 الا هو في مداه لا اله الا هو حتى والله انصاف فقد ظهر ان صفت
 احد بخص صفت ربه ما ليس كرمه تعالى انكره عدد دها شجوة لا اله
 الا هو مثارا كما ثبت في صحيح عن اخضر عنه السلام انه قال موسى
 عنه السلام وقد رأيته في ربه من انكره مقدار عني وعليك وعلم حبه
 الخلاق في حب الله تعالى لا كما حده الله في حقه من انكره وقد ثبت
 ولا فقد ثبت عن اسبق رحمهم الله في سبه عده شجوة في علم الله تعالى
 كسبه لاشي في حب الله تعالى به له وحسن كسبه ذلك في سطة استقامته في

هـ معبوده أي هي كمال بدن وخصه لا تقول فيه بعمه ولا تقدر
عنة ولا شور عن حده

دا عرفت دأب كنه فهو مرجع الاستفهام التي هي "عمل بالعمه" وإن
ع الا من صنفه به نحن كنه ممة ولهذا فبين للتي صلي به
هـ آله وسلم سرع ذلك لشدة قال شاعري هو: بين ممة من قصص
هـ واهلاك قومهم قال بن قدامة لي: ما استفركا أمر به: ما تنقص خذه
هـ من القرآن الكريم كيف رطقت العلم بالعلم فبين بد رسول الله
حده لما فاضت شعبة اسيريل الى جحورهم وأهله بعض شرح صدورهم
أن يظهر بهم دسه ويحطونه أعمده وأدسه فممن فيه: جميع في
هم واحتصر باخط لأوفر من شأ، منهم فظهرت بآيات قد بهم وقد جمعوا
عمن على نصاب الإصفاةا لحده من بعضه ما قص به: إن وكفي
(وتحوا في الدين: حذاهم حذرا ب معبود من أوصاه)

هذا لست هو لأشده لي الدرعه كنه

فاعلم أولا أن الحدال على خمسة أقسام: حده: بطل حدال بحق
بهم مبرده: حدال بحق مضمون لمبرده: حدال بحق معبود لمن لا يبرده
حدال بحق مطوون لمن لا يبرده: فكما أن الأول معبود قبحه ونجسته من ضروره
بهم فالثاني والثالث وهما وإن حبص فيهم معبودهم من ضرورة الدين
لا يطاق عابهم سم الحدال الذي هو لمراء الا مجازا لان محصولها تفهم
بهم كحصل فيهما من استفهم والمعلم سبه على ضعف الدين وسببها
بهم صححه أو تصح سقوطه وقع الإجماع على مبرده واحد وهذا هو المسمى
بحدال والحدال: وعدة شكا كعادة محصونه صود حدال سمي حدال
بسمها ولدت وقع بين الملائكة بعدو من فاد تعالى: ما كان في من سم
بهم الأعلى د خصه: وصح: ملائكة رحمة وملائكة عذاب
بهم سميت على قصص خمس قاتل المائة بعد توبه بن وقع بسمه: بن ربه
(م - هـ في الشجاع)

من تولى ماله نفل لا يقت سبدهم مثل نجوم التي تدرى - أسارى
 من عمن بعث من لا يصعد إلى السقيفة يريد سبده حتى قال نفل
 نفلوا وأمر بعرف وأعرض عن الخاضعين ، وقال في صفه المؤمنين :
 سمعوا ليعوا أعرضوا عنه ، وقالوا لا أعمال ولكم أعمالكم سلام عليكم لا تدم
 الخاضعين ، وقد خاضعوا خاضعون فالو سلام ، وحتى ترفع أكاره اشعره
 بكرة من لا يندوبهم ولا لهم فال حسن

لا تسيى قسب نسي س من الرجال كريم
 ما أتى أب بالخرن نيس أم حن يظهر عيب نهم

هو أن سب هاشمي حوزة هو عند المدس
 من عني ما أتى ولكن تعالوا فاطمروا من الدلائل
 غيره ولقد أمر من نسي قضيته ثمت قلت لا يعني
 فان فسن قد رعت أنه لكلامه واحد عريه من نقطه ش
 لمجد من لأن اسمع لا يندوب عنهم لا يندوبكم من صحته ولا استدلاله
 استدلال نفس من نرايح

قد أولا من نرايح الموحد لا حصص المدم بالفتح واحد
 في حصصه من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 وهو وقال حجب محمد و نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 الخبي أو نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 يوم اسلامه من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 حتى وصفه من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 سوره من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 وطاب المده من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 هو أنه عيه في حميه من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح
 (١٠٠) من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح من نرايح

فيه وقد تقدم ما للأسماء وعائيم وما عني - سوا - لا سلاح - وما أنت مسر
 من عتده - وهذا قسم بذاته ولا يحتاج لتصحيح حد - حد في مقابلة
 خصوص أما لخصوص على ما يجب على الحد - كان منبهة عند حد
 - كان كافرا فهو ما حرم أو دمي أو مرتد حرم في غير مستأنس - لم يرد
 حكمهما لسيف - والمستأنس لا يعد له أمان على النفس - حدل هذا فعلة فقد
 ظل اعتبار أمانه ورجع إلى حكم أخوانه ولدي كذا

لا تقرر هذا في لو أراد الحد لغيره دمه وأما - أريد
 لا تبصاح الحد لغيره فإنه في صفة الحد - من شيء واحد لانه
 - سنة إلى الأبد لاني هو أكره فوجد الحد

لا ما تقول - قد تقرر مع مخرج عن الحد فلا بد له من يوم
 حكمه شرع - ذه نصيب - أي حد - في مقابلة النص وأما القاتل
 - وصح الحد فان كرهه ما كفي مؤمنه منه نكح - كذا - ولم يكن
 - هو - كونه معد لا مباح - حول لحد - مؤمنه على -
 من الاخص الخصومة بالهداية لقوله تعالى - ومن يرد الله أن يهديه
 - لا سلام - وصده كما قال تعالى - وثبت من أوتى الكتاب بكل
 - ما رغبوا فذلك - ولو فعلت - من - الله - حول -
 - سكت أخصار - إلى حد - مسجور - وأما حكاية خصوصه في
 - أروم أرسبو إلى هرون - مسأله - فثبت أنهم كذا فاحسب عليهم
 - يث - أي الإسلام على خمس - الحد - مسجور - وأما - إلى هرون
 - مسجور فثبت لهم منكم فعنو - من - في القربى - حدل لحدله فوجد
 - حرم - مسجور - فوجد - كفي - حدل لمصلحة هذه
 - حكاية - أي اضطعوهما حسب حبيب مسجور - الإسلام - من -
 - منهم وكشف عن عدد - كذا - في - يث - مع -
 - الإسلام من عني أهل - كذا - كذا - رسول - من -

بدلت في اشبهت لو فوج بعد به قطعاً وان كان امراد قياس بتدليلين عي
اشبهت من قصد قدس ضلالت من و سلم فالعرق ما قدمنا من أن العمل
لمنته عن به خلاف المنس

(ما أصبه قولاً حال ولا توفد لك المحال ولا اوتوا ببراهه)

هذا يب شارح الى الدرر

اعلم ان من أريد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أهل
بته وأصحابه لأربع في به موصول غير كتاب الله وسنة رسول الله وإنما هذ
الست تعرض لمصدر به دلت عدم به يكتفوا بما اكتفوا به فاصل نظره
واحتباه أصول الاصول وعروع (اذا عرفت هذا) فتأصيل الشيء جعله
أصلاً يرجع بعده به والمبر به هنا ما يرادف القانون والقاعدة والضابط
وسمونه به حكم على كل حكم يعرف به حكم حريته ولكونه معرفه
لاحكام حريته دلائل أصلاً كان دلائل به مدلولات من الحريات
لاستهي ذهب حمويه آفة الاصول الى أنه لا يشب بالظن لأن ظن من حب
هو من لا علم به وبين شيء من الحقيقة فإذا فرض خطأ الاصل استلزم مالا
به له من احصاء فكأن المفسده كله ويعتبر لطلب المصالح إنما هو المفسدة
الحال كفسد الترس حشبه امتنع بعد امتن وحده ولعن بالظن في
جزئي معين فان المفسدة على فقد خطاً حريته مفسره وهذا مع حمويه أنه
الاصول أيضاً القيس في لاسباب وشموص وبوجهها بما لا تشب الاختصاص
لوضع لا لآله منس أو مسبقه به عنة الاصل عن الفرع أو متحد ان كان
عنة الاصل حكمة أو صابطه من لان تشب أصل وقياس لا هذا الاطلا
والاصول لا تثبت بالظن وكذا عو أيضاً في ثبات عليه فمع القيس على
المسبقة والمقصود به أصبه مقيد بعد عرف ان كون الشيء أصلاً
لا يشب نصير و سلم ولاحتباه للاختصاص بهما سرائض - تيقن ان لاصول
لا تشب الا بصروده أو من متوتر وان قول اعين ان كان مرجعه الى حدتها

في جمع الزكاة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة في كل سنة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
فكان ربنا شكرا
لا اله الا الله
أحمدك يا رب

صلى الله عليه وسلم
ترك حديثه

(علمي من جهة)

(ولا يحبوا قصوركم)

(ولا يحبوا قصوركم)

(ولا يحبوا قصوركم)

(ولا يحبوا قصوركم)

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

هذا هو الذي ذكره في هذا الباب

في موضوع حديثه من لا يتبع من حروفه وأما في كونه شها
وجه على شقيقه والمصنف حديث لا يتبع من حروفه فصلان

(وكان في كل فوهي عام ما حروف فوهي له عده)

(من حروف في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده)

فعميلك في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

شها أوله وحكمه وسلامه من حروف في كل فوهي له عده

أولها ولأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وهي لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

أما لا أحب لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وعميلك في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

(وهي فوهي من حروف في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده)

(وأقول في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده)

تعمقه بوصفها حب الالامع وأولها وأما في كونه

من حروف في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

وهي لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

أما لا أحب لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وعميلك في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

شها أوله وحكمه وسلامه من حروف في كل فوهي له عده

أولها ولأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وهي لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

أما لا أحب لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وعميلك في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

شها أوله وحكمه وسلامه من حروف في كل فوهي له عده

أولها ولأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وهي لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

أما لا أحب لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وعميلك في كل فوهي له عده من حروف في كل فوهي له عده

شها أوله وحكمه وسلامه من حروف في كل فوهي له عده

أولها ولأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

وهي لأولها له عده من حروف في كل فوهي له عده

اننى لا اضمن عبيد عرهم مع تمكن شهود عدده من فهم مشيهم فهم وده
أولهم على حسب نظرهم على كلهم

ون كان غير ظاهر منهم فقد قامت رحمتهم فيه بضمهم له وحاجتهم
في دفع حاجته به ومقتضى رحمة رحمة في تأصيله على من بعدهم وجعل فهمهم
منهم على فهم عرهم فكيف يبقى حكم ارحمة مع سعاد سعاد مع عبيد
ما سبي الله أمر لامة من المدع بأحد النبي صلى الله عليه وآله وسيد
لك كله أمتة الامم المصيبة في الشوق والابتداع فافوا اتخذهم أربابا من
دون الله كما فعل أهل الكتب بأحبارهم وهدمهم ونسحق لى انتهت الله
المذاهب الا ان

را حقيق هداى مولانا شىء مكره ليس من اجتهادهم انما هو
فول عن يدبيل اقدام عبيد على عرهم ومدح لهم بأسماء والاهتمام بهم
شعاعه ومقدار ماركب منه ماركب لا سبع مقدار قصرة من مطرة أو غيره
من الحجة راء من سبي لمصنف لاهة من معروف

- (١) راءك يهوى بغير محمد عرج به متمسكاً براهه)
(٢) راءك يهوى بغير محمد يبلغ اليه القدس في محرابه)
(٣) راءك يهوى بغير محمد من مدعلاى لى من بعده)
(٤) راءك يهوى بغير محمد أو هائياً في عليهم لصعابه)
(٥) راءك يهوى بغير محمد تحت رسط ليس في أوله)
(٦) راءك يهوى بغير محمد فانا ابنه وأسير في أعقابه)

تتبع ما يشر من مدعلاى لى وشرحها وقد هى في بعض الايات
المبرهنة أحياء املا سعى عن شرحه مكن من سيقط ما تعدد في شرح
الاصوات المقصودة كل من شرح لا يفسر فمعه من مدعلاى لى عالم يشرح عن
شرح وتمدنه ولا حوا ولا لامة لا مدعلاى لى نصيبه وصلى الله وسلم على
سيدا محمد وآله أجمعين

(تمت الرسالة الرابعة وتبوه الرسالة الخامسة)

محفل الرسول المصنوع

الحالة الخامسة

قرة العين، في الجمع بين الصلاتين

۱۰۰

۱۵۴۸ از القادسیه کتب و جلد ۲

محمد حسنیہ کی غریبہ و موت

في حب وصدق ووفاء

[illegible][illegible]

طبع بالمطبعة

على نفقة بعض عليا. آل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

سنة ١٢٤٨ هجرية

إدارة الطباعة الخيرية

لصاحبها ومديرها محمد منير الدمشقي

[illegible]

فيه حرج لانه لا يعرف احد من الاولين ولا من الاخرين
من ليس مع مشقة هذا ويستمر ما يكون من جمع شجرة هذا
عنوان من بين الاولين شجرة طوبى من غير غسل نهى عنه
مع ان صلى الله عليه وآله وسلم ثبت حبيبه وسيف حبيبه في عمرو بن
نابغة اشعث فنهى عن الظن وعمن العصر وعمن الغنم والعشاء
وارأى ان ذلك أخرجه مسلم وأبو الشعثاء هو شيخ عمرو بن دابة
حاجب من دابة وهو من ولد من عبد من الكعبة في رواية شيوخ
أبيات الحارثي وقال لا شئ بعد في نهى عنه قال عيسى بن أبي
الاشعث ما هو وعنه عن أبي قوله ليس بحجة ويصح حرمه في ذلك
فحتم في نهى عن الظن وعمن العصر أن يكون حرم في أحد من الظاهر
صادق عنه لا حرج في ذلك في ذلك وفيه معنى في كونه اجتماع في أبي صلى
عليه وآله وسلم بعد أن نهى عن الظن وعمن العصر وعمن الغنم والعشاء
ووافقه أبو الشعثاء

ويستكمل في ذلك في رواية شيوخ من عبد من الكعبة في
أحد الظاهر وعمن العصر الكعبة في رواية شيوخ من عبد من الكعبة
ونحو ذلك في الأحبار من في قول أبي الأشعث ومع ذلك لا يثبت
لا حرج من نهى عن الظن وعمن العصر في جمع في نهى عن الظن
معهود في جمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الأولى وعمر
لمعنا في نهى عن الظن وعمن العصر في جمع في نهى عن الظن
عمر في الأولى وعمن العصر في نهى عن الظن وعمن العصر في نهى عن الظن
وغيره في نهى عن الظن وعمن العصر في نهى عن الظن وعمن العصر في نهى عن الظن

وإن أخر وقتها حين يمضي لأفوق وإن أول وقتها ثلث الأحرار حين يمضي
سبعمائة من آخر وقتها حين يمضي ثلث من أول وقتها ثلث من وقتها حين يمضي
مجر وإن أخر وقتها حين تمضي الشمس أحده من وقتها وقال في كتاب
عن عبد الله بن عمرو انتهى وفي حديث أنس بن مالك قال سمعت رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول بث صلاة من حين يمضي بوقت الشمس
حتى ذاكات من وقتها ثم يخرجها بعد ذلك كما يمضي لأفوق أخرجه
مالك ومسلم وإسحاق ومحمد بن أحمد وأبو داود وأبو حنيفة وأبو
يوسف قال أنس في اليوم بعد هذا الوقت يخرج من حين صلاة حتى
يخرج وقت الصلاة الآخر حتى يخرج من صلاة ويؤتيه من وقتها
ويخرجها عنه ثم يمضي حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم كيف أتت كتاب عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله
عن وقتها ثم يخرج من صلاة يومها قال أنس قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وآله وسلم يقول في حديث أنس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
عن صلاة يومها حين يمضي وفي حديث أنس بن مالك قال قال رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
في حديث أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
قال ثلاثة لا يقبل الله منهم صلاة من تقدمهم في صلاة يومها حين يمضي
الصلاة دمارا والدار أن أتت بعد أن يؤتيه من وقتها حين يمضي أخرجه
أبو داود وابن ماجه ومحمد بن أحمد وأبو حنيفة وأبو يوسف
فأما من حين صلاة من يومها حين يمضي من وقتها حين يمضي أخرجه
لترمذي وابن ماجه والحاكم وأبو يعقوب

قلت وأحق أن يحدث ضعف لا تقوم به حجة وليس هو من
بوصولات و منه أعلم

وأما شحني السبب لعلنا ص. لا سلام حاشي. يحيي شمي رحمه الله
من و حار أنه لا يجوز جمع بين صلاتين لا في وقت واحد لا في
حاشيته على البحر لا حار ما قصه حار من سبب و ما في معناه من الأحاديث
بدل على جواز الجمع مطلقا و لا مع عذر كما سبق نصف يعني في البحر
صريح به فليس به أن يسأل به على حار جمع لعدم كون مكانين على
حار لا حصرا دليلا على حار إلا أنه كنه بهجر صاهر من و بدل له في
نص حديث عنه دون بعض و هذا ما يدل عنه من أن يكون ذلك لا يصح
من غير دليل و أن السبب لا يستلزم مجموع بعض و ليس به على أن
من بعضي أن لا يقع الجمع لا مع مريد و لا في المشقة فلا يرد ما و
من و أحرف على فرض انضاط العلة فصحة القياس على أن بعض
أن سبب ثوب. حصه على الامتلاء و يكون الجمع. بعض بدل على الحصه
و الجمع و أقوال من على أحرف. حصه أله أو لم على المزمع و و
بعض على الحصه لأن بدل الحصه لم يكون بعدد ذي حكم
بعض على خلاف. بين لأحرف و حرمة فلا أثر جمع لا مع بعد و لا
بعض أله حار جمع و أله ثوب و لا يبقى ثوبت معنى لا كونه مجرد
بعضه أو يكون و لا يحرم و كذا عقد خارج به كور في أنه جمع بعضي
يكون ما حصه فيه ذ خراج و لا حرج في أنه قبيل سببه في من لا يغير له
بعض بعض عقد خارج أن يكون حاشي عدد حده يتحقق معه الخراج
من كذا لئلا في لأحرف لم يكو د. فهو (١٠) أشف ما نقله هـ

(١١) أسفر و لمصر و خوف (١٢) حواف قوله لأن من

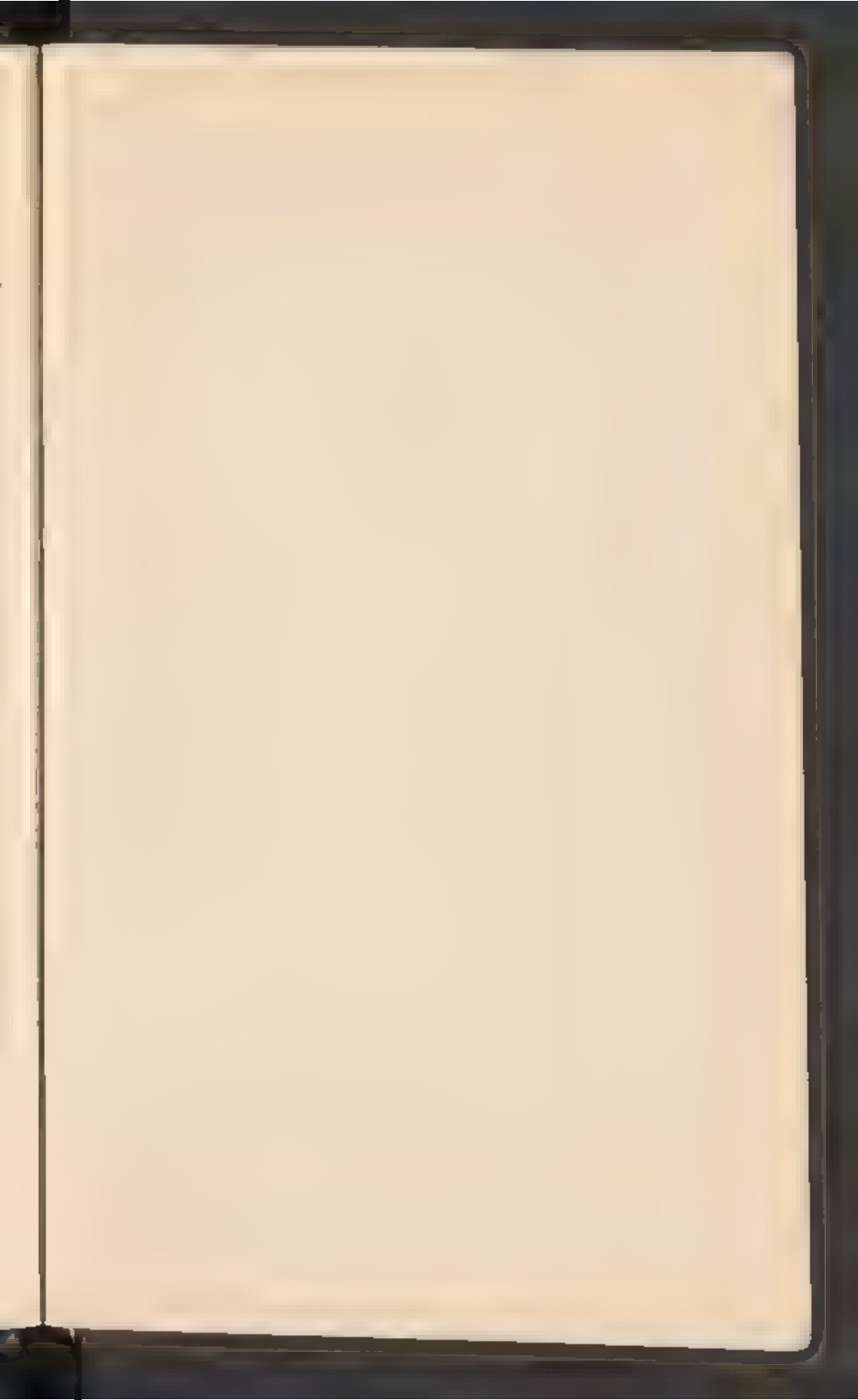
قال كذا لا حرج في بيعه بعهده و بركته حتى يبرئ منه
 ما ذكره من بيعه و يكون جمع بين فعله على نحو جمع و يقول الله
 على موقفه حسن التمسك على نفسه بركته و ما في ذلك من
 على احوال و انما هو من جمع رخصه و رخصه في تكليفه بعد
 يحدث حرجا في ذلك و قد روي في نسخة اخرى ان
 عنه و انه و سلم جمع في التمسك و عهده من عهده و لا عهده
 له لانه رخص من عهده و لا عهده و انما هو من عهده و انما
 عهده من عهده و لا عهده و انما هو من عهده و انما
 فلا يصح عهده و انما هو من عهده

و قد روي في نسخة اخرى ان
 فقال ابو عبد الله حرج في ذلك و انما هو من عهده
 و انه و سلم ان يجمع احب الى الله في التمسك على و قد قال انه ان قال
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده
 و انما هو من عهده و انما هو من عهده و انما هو من عهده

و قد روي في نسخة اخرى ان
 كما صح ذلك عن رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم
 من المكلف على من حرج في ذلك و انما هو من عهده
 و يدعي انه و سلم حرجه في ذلك و انما هو من عهده

ومن ليس ذلك بمذهب له فقد نص الامام عز الدين وعبد بن علي بن مسعود
 بكر لا يحل اقراره عليه

انتهت الرسالة المفيدة ان شاء الله وحمد لله بن محمد بن علي بن مؤلفه رحمه
 الله فرغت من تأليفه في الاسباب سنة ١١٦٦
 صلى الله وسلم على سيدنا محمد وآله اجمعين



١٠ لسؤل الى اليه أوله

أيها الأعلام من ساداتنا ومصابيحنا حي المسكين
 حبيبنا من مذهبنا في حقنا وفي حقنا
 إلى آخره وقد أجاب عنه عدة من علماء عصره ولم يحب أن يرجع له شيء
 من تلك الإحوية وحرر رسالة فيها تفككت العقيدة الشككت
 وله شعر في حارسه في أفكاره في حارسه وأوله
 هدية وفيه إلى صعدنا نحن شخصنا في حارسه وفيه
 وقد أنشأه بكائه في راحة حارسه وأحمدنا في حارسه لا أول من بين
 حارسه من راحته حارسه في حارسه وأحمدنا في حارسه
 ومن شعر صاحبنا حارسه في حارسه وأحمدنا في حارسه
 حارسه حارسه في حارسه وأحمدنا في حارسه
 وقد كتب أنشأه حارسه في حارسه وأحمدنا في حارسه
 ومات لصعدنا في حارسه سنة ١١٧٣ ثلاث وسبعين ومائة وألف رحمه
 الله تعالى وإياها وأحمدنا في حارسه

بسم الله الرحمن الرحيم

وسلام على المرسلين واخذت رب العالمين

أما بعد وهدى حدى - كرمنا في عصرنا من القول بترك فر

المرجع ولا يحد على الحديث الذي هو الحجة والشرعية الواجب است
وذلك قولنا - في مكاف - ولا يجوز - ولا لا اعتماد على
هدى معنى - لا - ومعنى - ولا - انصرح به هكذا على قطع سحر
في الكسب في خطبه عن دور حبه

ومن صحت هذه فهدى حدى - في كسب المروغ وأخر حوى
من ندمه وهدى حدى - في كسب - وكان هدى من الحوى
أي لا يحد من - وهدى حدى - في كسب - وكان هدى
هدى حدى - في كسب - وكان هدى حدى - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
فصل من - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب

في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب
في كسب - في كسب - في كسب - في كسب - في كسب

فرق الحسب بين سكر على أحد في كتب المعروف سواء كان هو ذلك في مذهبه
 ثم يحل له ولا يحل له في هذه المذاهب لا وهو لم يذهب في ذلك لافق
 إلا أنه لم يذهب واشيعة لا يذهبون إليه ولا يثبت في وقوع لا جمع
 أمسين على حد واحد في كل واحد لا حتى لو أنه ادعى مدعى لا يصح
 الجمع بينهما في مسئلة من لم يثبت كاتفاقه في هذه المسئلة لكان قوله من
 قوله تمكيداً ليس مسبوفاً لا أهل هذه المذاهب وهذا صريحهم وهذا
 وحسن كونه من سكر على من أجاز مسبين بألفيه وقرب لهم المسائل معلوم
 من على ذلك أو غيره وهو جمع قولين في كلاهما انتهى
 كان يخص بذلك كتب مذهبه في الأثر والأخبار وهداية وشروحه
 وأما قوله من لا ينبغي خوفاً معه في بحث ولا حصب أدلت على
 الحق في بعض طرقه من سكر على من يريد الاحتصاص من وجود
 زائدة في قوله من ذلك في الأثر أن يكون مثل سكر على من
 من ذلك في كتابه لا أحد من أهل البيت ولغيرهم وقد علم في الأصول
 حكمه لاحتوائه على مسائل في ذلك وكذا في كتابه أو لا كما هو أن كان
 مصنف ومن حكمه على بعض من هو مذهباً حقاً مستحقاً له لا
 فضلاً عن أن يحق له نصيب في ذلك أو من في مذهب أو حالي في مصنفه هو
 احسنه وقد علم كل من في كتابه في جميع الأقسام والجمع مذهب
 بأحد من ذلك في مذهب وحده في مذهبهم وسببهم من قوله
 وهذه كتب المعروف من مذهب من أهل كل مذهب يستعملون بالأثر
 في كتابه أو كتاب غيره في مذهب من أهل مذهبهم وسببهم من كتب زيد
 وكذا في مذهبهم في مذهبهم وسببهم من كتبهم وسببهم من كتبهم
 لا يثبت من أهل كل مذهب مذهب مذهب في أئمتنا من علماء الشافعية

من من يطبق روحه ثلاثاً أن يذهب إلى عالم من الزبديه يحكم له مذهب
 من البيت ليقطع حكم اختلاف أو يمينه مذهب أهل بيت فردون روحه
 ثلث ومدة الا لأن اختلاف في مسائل الخروج من حصره وكل ممسك
 به على مذهب السلامه فعلى الخية ان لو سأل كل عالم عنده عن حكم كتب الخروج
 من سائر المذاهب لقال هي كلها على مذهب الكتاب والله تعالى اعلم في أن
 يذهب منها وهكذا تجد اشعة يعطون كتب الخميني فيه وسمعون منها
 ويعتقدون حسناتها وحسن مصنفها وراحمته فكل من يعرف العلم يعرف
 منه ولا يحفل لدى فصل نفسه وسمعت خلاف ذلك غير على التعيين وأنه
 على عدم التحصيل

نحت آخر ثم بعد أن أحسب كتب الخروج ورغم مخالفتها نفسه
 أردت أن هل كل ما فيها مخالف للكتاب والله تعالى اعلم لا تضاعفها في شيء أم
 من ما فيها وهل هذا لبعض هو لاكثر أم لاقل أم شيء الكثير أم
 اليسير؟ قال كل ما فيها مخالف فقد وضعنا عنه بعضه وكثيراً منه
 حوصص معه وإن قال بعضها عاد عليه السؤال ولا تجد له جواباً ذا نصف
 لا أنه أشد ليس به يفسد له من همد مخالف للكتاب والله تعالى اعلم
 مخالف الكتاب عمداً وأن يقول لا تمتسك له في الكتاب والله تعالى اعلم
 من قد شرع نفسه أم هو محض غير عامد؟ هذا نصف فلا بد أن يقول لم
 يخالف السنة عمداً بل ظن أن له دليلاً

فقول من أن ذلك يفتقع على ذلك أصحت وأحظاً وعمت وجهي
 وحسنت وأساء؟ هل ذلك لكونه تحت العمل والكتاب والله تعالى اعلم أم
 من مسئلة طسه يحتمل أن يكون حراً ولا انمولي؟ ومخالفة له قد
 حطاً وقصر نصره على نظائره انقلب فهو بحسب الخطأ في مسئلة زده فروعاً

أما بهجر كنه المشتمل على خوف من شياطين مستنصره من الكذب والسمعة
 قد قد تدهور وفوت شرفها وتخص حصوها وجمعهم الكبر العصر
 في لفظ لوجع له سب من يجمع معه وندب سؤله قصد كال الأوجع
 عليك أن ترى له حق ولا فائدة وعلمه على إسلامه ويقول هذا شأن الله
 (ولو كان من عدد غير به لوجدوا فيه خلافا كثيرا) وكل يؤخذ من قوله
 وينزل من قال أن وجوده لفظ في بعض بحسب ما في الكل فقد ورد
 جمع كتب لمسلمين فهي هذه نسخة ما من مذهب من أتته اسميين ومؤلفيه
 المعبرين لا وقد أخذ عنه في كلامه وكتب شيء من أقواله هذا المشتمل على محمد
 ابن دريس قد كتب حار أصحبه لم يخف منه وسبهم على خطأ في
 موضعه وكل مؤلف من مؤلفات لمسلمين في المروغ ولاصول والتفسير
 وترويح الحديث وفيه ما لا بد أن يظهر لمؤلفه خطأ في مقام
 ومع ذلك قد من أحد بهجر كنه لذلك ولا يجد مؤلفا الا وهو يشي
 ذلك وكتب من مضاع على حصة المقالة العشرة فيما أخطأه ولو كان اليسير
 موحدا لأجاب خبر كنه بعض التواتر وسكدرت الموارد وقل العلم
 وبعد المؤلف لا بد من منه من أضره وهذه المقالة لم أر أعجب منها ولا
 من سجدت أعجب بعدها عن نصيب وشبهه فأنه بحسب هذه المقالة
 ومتحسبا انه قطع عن نفسه الخير لكه وهو كاتب كتب الحديث على
 كتابه وبعثنا أرباب الحديث وأتته ليدل حفظوا منه ثلثات من الأصول
 أخرى وأخرى من كوا الكتب التي وعية لكه معقول بحصيه
 وبحسب على سبب في مقصود من جمع مؤلفيه وندب ذلك لا
 من الكتب المروغية مشتملة على ما في ذلك لأحدث ورى استدلال
 الحديث لو حدث يكون محمدا في عهده ثم يقال لهذا ما أريت ما كتب

لنفسه في الاصل ولا. ٢. وكان من بعد العربيين من احدثوا بينهم من
 كسب وسنة وقد احسن ذلك ومنه بحث واحد من هذه الكتب هي
 غير مسئلة رتبة فلاحهم بينهم وامر في لاجد اعلم ونقص الذي ردد هو
 ان احدث موضوع في عبود من كل كسب وعصر في كل دسوس. ويقضي لكل
 حظ. كما هو عليه الامر في لامة محمدية قدس واحمر. وانه تنسب للمسكين
 تلك الكتب من اهل المذهب فهو قرب من حرق لاجد او هو عليه
 عن اقصى - وعنده - قدس. لم يته عن كتب الفروع بل تراه مكيا على
 درسم وقد سب دانه في حاشيتها قد قطع عمده وقد اتي على ارجح من
 كتب في دساحة حاشية وعلى حاشية وسكان تمامه انظره موفقه نه
 وحاشية وسبب حسن حلال قد قال من مقده في شرح قصده فبشر اشجع
 وأسكر على المذهب ومع ذلك لم يترك الا كتب على كتب الفروع والعبودية
 سر ووجه فقد ايت عليه شرح لاه. وقصده عمده في ثمره ولولا انصبيه
 ه. دانه. كسب. لم يقطع عمده في سحر ح كسبه وعنده رموه على
 ان هذه المقصود هو. لاجد ونبوتها عن خواطر العلماء وسندها ابواب الخير
 كما يلحق بالامعي بوجه حصص. ان كسبه قد يرامى السرب بحل
 وجوده ولو لم فعل واحد السرفل وعنده ذلك من اعدم لمؤثر في الوجود فعلا
 بحث آخر. قد علم ان احسن فضل المسلمين ورحم افعالهم على لسلامه
 وبأول مصادره خلاف حسن مأموره شرع وهذا في حق سائر المسلمين
 الا فر دانه لا يتوجه. لاصد. ولا. د فكيف لا يكون من تمكن
 وتمسك شعده من اهراب علم. أم كيف من بعد في حق اذكر. أم كيف
 من قصد. أم كيف من قد وجد. وانه من محاسن آثاره ومع
 اعموا. فانس انصاده ومرت بعد وسبب. على الحق المسلمين. فعمري ان

عنه لأولاً ، والآخرون ونفى عليه الإسلام منذ كان الوحي عند كان أصحابه
 يقولون في الناس من لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ، هو صريح من قول الرسول صلى
 الله عليه وآله وسلم أو مستطاعه أو من كتب الله وقد أفق من أصحاب النبي
 صلى الله عليه وآله وسلم حجة ، وقد حفظ عنه شيء من غير من ثبت الإقرار
 بهم وهي الآثار مرفوعة عن أصحابه وناشئة من أقوالهم واحتجوا بهم
 وسببها فقد صارت مدونة ، ما هي أقوال رجال ومع ذلك فاحرج لامة
 وقع على من عمل ما حرم عن الكتاب والسنة وثبت لأقوال هي في حكم
 المؤلفات في تفرع ما حرم من ذلك من فائده لم يعتد في رسمها
 وجمعها من جملة ما قد صارت أقوال العامة كقولهم لامة لأقوال لأن
 هذا جمع وكاتب وتسمى مجموعته وديت كلمة ولم يكتب ولم يجمع ولو كان لبعض
 عن أقوال الرجال مخطوطة من غير لاسقف ولا لامة من من لم ينفى من بعض
 كلام الله ورسوله تبعه بعض مخطوطة

فان وهكذا كتب مجموع ما هي معنى الكتاب والسنة لأقوال
 وان من كرم من حوصص المذبح ورعي في بعض لامة وتسمع معارف
 المعارف ، في عنه يجوز حجة خدعة يجب به جواز مقصودات وصف
 تفرع منه مخطوطة ويروي من أنها هي لا تخطأ بعدها فثبت تصحيحها
 على لامة وناكده ، على لامة من يكون قد ردد في حقه لامة
 لمصنوع ، ويعلم ان كل حفظ قد به سد مسد صلى الله عليه وآله وسلم قد من
 عنه مسند من شيء قد حكمه أنسب نصيحة وعلامة وضعه عليه
 وسبح حب رتبة لامة ، وقد من عبادة المتبعين عن شيء وحين
 وعن لامة ، حقيقة كتاب به وسنة ، صلى الله عليه وآله وسلم مخطوطة
 الله لامة انه هو في صدور يد كماله حجة ، رسول من عنه أمته لوراث

وتكلموا على كل شيء وأخذوا دلائل المنشور والمنسور وسيسروا منه من
 الأحكام ما لا يسعه حديث ولا يسعه قدرته أن يكون حيايد واستخرجوا
 كبره وفأيد في الوقت ليسير ما لو قطعت عمره وأما تصريف آية ما
 وقصده فهمت على عشر معشاره وهكذا شأنهم في السنة النبوية كما استخرجوا
 من معنى الأحاديث ما يمكن لتدركه فهمك وهب أنك تدرك فهمك
 وتنته شئ في مدى حصر عنك أن سمع من مراند العلماء وعند ذلك إلى
 فوائد الحكماء تريدك ذلك قصدا وتصحيحك به ما د

فان من أم كشي لك حديث وشروحه وقد تضمنت اعقده
 فما خاخره في كتب المروغ فبما أحسن "خروج لي ما يحب" فانك تسع
 عن شروح الحديث لا تصح فائدة وناس وجوه الاستدلال فيه وتصحيح
 ما خرج من محملاته ولم ما قصده. ثم إن أهل المروغ عوام في ذلك شروح
 وما قاله آئمة الاسلام متونا حصرها وموخرات عنصروها فأبرروا
 ما شملت عليه لآئمة الكبار في زمانهم وبخرده وفوقه انحصار معبود من
 الأمر لا يفتي حصر الكتب في كتب المروغ شروح للحدوث دهي
 غلبت ما في المروغ بعبقريه أومعه وهذا لا يخفى على مصنف وأخص في
 مسائل المروغ عليه ع. ع. في اختلافهم وفيه من حصر صحابه
 فلا يكتفون به من كل منسوخ من أهل المروغية منسوخ في مذهبهم
 ما في فيه ومن المذهب أن هؤلاء الذين حصرهم الكتب المروغية وعموم
 أهل المروغية عنهم من الكتب وآئمة واحصوا ذلك دون أهل المروغ
 وهذا كنه المذهب ومن سبيل حديث الاستدلال كتاب الله بين أيدي المسلمين
 من ادعى أنه يخص به من غيره فقد أنقص عن الله المروغ فكيف من من الإمة
 محمية على لأحد من كتب المروغ ما من عن سنة رسول صلى الله عليه

وآله وسلم ومن أين لهم سواها وكل مطبخ ضيق ولكل قوم من سمسك
لا حرج فيه ؟ وأما محالمة الاطهر في بعض المسائل والاحتجاج الضعيف من
حجج ومقدماته فمن شبهه وقد وقع في كل ورقة ومع كل نفس ومن أراد
أن أحد الأحكام نفسه وما يقع من ذلك في هو أعظم ، تطمح صرده
بما من انقص من ثعبان مثل ذلك خبر أن يقع في شبه

[illegible]

على مستند من سنة واحد ثم لا يخفى على كل عالم ان دعوى كل أحد
 من المسلمين لنفسه ان ما في كتابه من اربع امدحه فهو من الكتاب وسنة
 واحدة كل من جهة ويحب من المسلمين على ذلك وخطأ في شيء من
 ما في اربع امدح لا يحجبهم عن هذا حكم ائمة من اهل الكتاب والسنة
 وكذلك كل من احدى و... السنة ولا بد ان يقع له اذنب وخطأ
 فذلك قد ذكره في اذنب و... حكمه في و... الكتاب مجملا ومؤولا
 بحكم ومتشابه وغير ذلك فبين هلا كانت الاحكام كلها انصوحا مينة
 انصوحا الى الحق عن... وأما في... في الكتاب...
 مع مكلفين لم يخص... لا حرق في طلب الحق ولا حجب ولا سد
 و... وجود من احكامه لا ينقصها عن... في... لا يفي ولا يفي
 عن محمد بن علي وضع حكمه... في... من...
 كتاب والسنة والعداء... حرم عن...
 به امر جمع في... و... و... لا بد من...
 و... ل... و... هي مؤلف... في...
 فان من عدم شريعة... لا بد من...
 سنة... بل هي... ان... كل واحد من
 مطروق والمفهوم... من... و...
 سقى... وتسبح في... كانت...
 فسلط... وامن... لا بد من...
 تنفع من فتح الجواد على الارشاد... لا بد من...
 من... على... في...
 به... وسع... من سبيل الهداية فلا تدع بابا الا ادرجته في خلاف

أو مؤلف أو سب أو محد صدق أم عدم ففضل الله منقسم على العباد وتوفيقه
شأن بكل خاصه وادعيت محد في هذا لا يحده في دة وهد من أش
انه هو أن اعلم بالتحري وسان في لاص من محتدين واد سطر
في كل قول تصح لم د و عصار الامد هه وان أمكك أن تعرف هه
اليهود وبنسار و هه حكمه في لامة انه هه فصلك بدت دده في اده
وفصل من هه عدك في حرائ غل هه من معارف ما لا يجد يحصر و هه
لا يعلم الى لان ان أحد من مفسر حضر نظري في توراة والا حيل ولا
عوم أهني هه من عده هه ف صكه نكك مفسر

محد آخر قد من الله على هذه لامة نكتة الحمد الذي لا يعص
تد ولا تصب معه ولا يرح لاحد عه لكل دي فهم فهو الكو وولوب
لا غلام من لامة محمدية فدحاه فكل مبه بدع من فهمه وما أعطاه
تعد وبت مبه فاحد آخر دده في مفهومه وهذا سب كثر د علم وده
ثم فمعي حتى أن كل عاة بعصه هه من فهم هه ما حصه ثم يسعد ما أعط
هه هه من فهم هه غمه وده جمع عما كان ف فهمه الى غير مبه
هه هه رجع أن هه فلا تؤخذ العلوم المتعلقة بالكتاب وال
لا من أسسه اعلم حصه هه المنقول بين أبدي المسلمين من الاسعار الو
عده لاسعد هي كاه أوشت حصه هه في لامة كأيدي هه نبل وكا
الامة هه عده حصه هه وان فضمير نعم من أفوه لرحا و حه هه
رافد حه لامة هه هه هه هه هه وكم سافر عام فده سمع الحد
دسعد هه معي هه هه واستكشاف مشكله والطرفا يتعلق به هه
راحتاه فلا بد أن سمع ما يريد فيكتبه ويعتمده ويعتده علما من ثم
الكتب هه هه هه في كتب المسلمين ما هذا سبيله انما هو استعداد

من الكتاب و ليسه و منه ما عرفت و قد سبب أيضا أنه لا يمكن استحصار
 جميع اشروعات من احداث واقعات و احداث و كل ما سبق بمكلف
 عنه من كتب من كتب الحث حادثة فهذا جامع لاصول ما اجمع لكتب
 لا يوجد له نصير في الاشياء على معصية حدثت بدائر على نسبة لامة
 ومع ذلك فأتت بحده و ش من جمع الاحكام فانصر مثلا في كتب اسمع و
 جميع المذكور فقد شتم على ما روي في الامم و في اربع مع بعضه مما
 سبغ تذكر و تحدها بمجموعه في الكتب الخروج و تحت لا ش من شي و قد
 استمد الفروع على جميع مدلولات تلك الاحداث في جميع و صها كتابه
 و زاد سائر المسائل التي دليله من الكتب أو من نسبة من غير الجمع و من
 القياس فكان اجمع لمسائله و أو في عصره في نقطه اوضح و من أمر
 في الفروع لا بد أن يرجع اليها في اجماع انه من عند الله و كتب
 الخروج نفسه معتمد على في تصرفه و من حال الكتب انه

أعله الزمالة كل حين ه فلما اشد ساعده و ما في

من د اجماع عالم من عند الحديث في معرفة حكم من الاحكام الشرعية
 من عند حادث فانه لا يرجع في البحث لا في مضاه من كتب الخروج و
 حيث من تلك المسئلة مدونة عليها و لا يمكنه الرجوع في ضها من كتب
 الحديث و هذا لك لا تطر للغة العربية فانه ان شئت عن نقطه لا يرجع
 في كتب لغة كاصحاح مثلا و قد موس لا ان لغة العرب و أشهد اني هي
 أصل اللغة اذ لا عيده ذلك في نقص المراد في أسرع وقت فكذلك كتب
 لغة هي هذه المنة فكذلك دون أهل اللغة لا انحصار فاحر حتى سجت عن
 على لفظ في موضعه كذلك دون أهل لغة مسئلة و ما لم كذلك سائر أبواب
 لغة لا نجد في جميع كتب الحديث من ذلك الباب الا سائر يسيرة لا تعنى عن

كتب 'مروغ' الاحكام ما حوذه من حفظ الحديث ومن كتب لغيره اوص
 لا يحجج اوص 'سه' من غير ما ذكر من ذلك . ب من كتب حديث مطوقها
 ومقبولها فليس كل شيء منصوص في 'سه' حتى يسعى عن كتب الحق
 وكذلك الكتاب العزيز وهذا امر معلوم لكل عالم ولو كان يسعى عن هذه
 كتب مؤلفه عام خوفاً ان يسعى حفظ كتب به التعرير عن الحكم مع
 الخلق في شيء من الاحكام انى انه قد بين ان لاسان عليه الكتاب
 واسنة من علوم لاسان قد وده عن هذه به راحفظ الكتب 'سه' وكان
 من كتب الحديث مثلاً او كتب ان لا يوضح ان سمع كلام أحد من
 لاسان في شيء من شئهم في كل مادة من يكتفي به حفظ

من قبل ان هذا لا يمكن ولا بد من تسع من لاسان من العلم به ما هو عند
 لاسان لا يفتق فهم معانيه وتوضيح مرادهم وبيان محملهم وتفسير احكامهم
 بحرف به عادة عند هذا مجموع من لا بد منه هو لم يوفى في الكتب
 لاسلامه اى هي خاصة الكتب واسنة وشبه وجهه وسادف كله لاسان
 به الحكم 'له' ان 'له' حقاً ونحوه وسمى لمن مع النظر في كتب
 حتى ان سمع كلمة معينة في شيء من لاسان معنى مستط حكم او عند ذلك
 فلا يصح لي بحذره فقهه ولا غيره من كان مع الكلمة معبوه لظلال
 وكذلك النظر في كتب المتخصصين معبوه لظلال ولا يوفى من انحورده بالعلم
 او باللسان وقد من به على راعيه بالعلم وكان ذلك في به سبيل
 لو حتى شاره من ما سمع به حتى من حفظ العلوم فكان القلم هو الحافظ
 حسن وسمع لاسان نقص لا ثم بعد ذلك به سمع عتق من الشاهد
 فيحصل من ذلك وبه انه حين وسم عرفت حفظ عام ملك وبه
 مات من لاسان حتى مكث الشاهد به حفظ فلان وقد عرفت كل مصنع

كل فرقة من المسلمين قد أخذت عندها أحد كفايه من معاني في رساله وكتابت
بدهي قد كتب كذا سمع كشاف رعي في علم كذا في كذا عن كذا في كذا
من أهل قبول في العمود وكتب لا غير منه سمع ومع ذلك في أهل أحد
برك النظر في علومهم ولا هم مصنفين من عمده عن كذا في كذا وسمعه
الجل وهذا القائل بوجوب اجتناب كتب الله ومع قد علا في أمره وكل كفه
عن ذلك أن يأخذ لنفسه من الحديث من علم كذا في أهل لاسلام وقد كان
مجرد وقوع الخطأ في شيء موجبا لتركه بغير تعمود ومعرفة

خذ من علومى ولا تنظر الى علمى سمعت عنى ولا سمعت عنى
وان العاكة لا تترك لمعاد بعضها ومرا دهرها وتو لا بحر
لشوكه هذا تمثيل والا فلا فساد في تعرض أن كذا في كذا بحريه
مقبول صواب أعنى ما كان من أئمة محدثين عن أقوال لاصحة لم يرو
أو معفو مأجور عليه هذا من جهة العلم بظلمة في كل حال وسبق في صلاح
كل متكلم وأخص بسمع من كل مؤلف ونس خجرت ذلك لأصق
في بعض وعور في مثل ورعد عن قصد وحديث في وجه لصواب أو شئ
في كفاي لأحد وقد في حال محض وحفظ في حيز بتحصيل وفهم في عين
الاستبصار وطرف في مسمع لأصاف وحو في علم لأحد وجهه في نور
البصيرة فياله من تعلق خير منه السكوت وعلم أحسن منه جهل وفهم أكبر
منه أمي قد استفدنا من هذا علم

عد عقاب بعض في بعض ورعد في أنصه
قد رعا الله ليعكس وأخص حق رعي بعض
وسمع سمع سمع سمع

ولقد نصح أهل هذه المعادة بما يعتقد جهل من حصصه بعد الحديث

وما شعر و... أعرف به وأعلم وأدرك به وأكمل وأحسن نظرا في
دلالة وأحسن وأفضل وأجمل وأعمد وأفضل وأجمل وأعمد وأفضل وأجمل
وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل وأجمل

هم ملك أروى ندى ندى هم ملك أروى ندى ندى

ولكن أضعف ذلك من سائر الكتب بل لا يوجد
لا يده واعتقد أنه لا يصح عن وجود مثله فكل ما في كتب الحديث قد قتله
المهرعون من أئمة الحديث وهو لا يوافق المذهب إلا في ما يحسون أنهم
قد فقدوه فالمر في كتب الحديث لا يحسون أن لغوهم على مناهلها ورودها
ولا في ما فيها شوب فأن بعد ما صرح به في ما أوج وما أغلب ما بلغ بهم
الاعجاب؟ وأعجب من ذلك أن كثيرا من عوام العامة قد عقدوا المراسم من
كتب الحديث وكتب عروجه من عمل في أحدهما وهذا حال الآخر
وهذا أحد مقاصد هذه المقالة

إن الكتاب والسنة هما الكوثران اللذان في مؤلفات الحقيقة هما هي
فمن شأنه أن يجد من في نسوة حسن وهو حقيقة المذهب من حيث أن
الكوثر في بعض النسخ هو الأصل وقد ضلحت أنه لم يسطر من الكتاب
والسنة في بعض النسخ من الألف إلى الألف من النسخ من الكتاب
فمن أمره عليه وسند في كل من أخذ منها مطلوبه غير متنازع
ولا مدفع ولا يدعي الاحتصاص له فلهذا من أراد به أن يعرفه لا من له
منه حقون على مدحهم ثم كرهه نفس ورغب في غلام العيوب لما
أسمه به من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في...
من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في...
من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في...
من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في... من سائر الألف في...

كان قد جمع به جمع يحتاج اليه في حده وسطه صرح المباح وقال له
 هذه الخرافة فيها من كل مضطرب ما يعجز به الناس أن يكتسبوا به معمم أح
 نعمة نخذ المقتناع ونخذ ما احتجت به من هذه خرافة واسترح من اضط
 ب صفت في تخصصه وحدثت ذلك في هذه كالمضطرب كافيته كل ما يعجز
 به حينئذ يستريح من اضطرب ويحمدك المعتبر ما حو به من نعمته في
 راسا وبها شيء فكذلك من جمع لك حده من سواه وسواه سمن
 من جمع به يحتاج اليه في صحتك ومما في صحتك ومما في صحتك
 وركبك واستك وكان فيه فلك من غدا في عادات حتى لا يخرج اضط
 ب من خارج من قد شغبت على ما يحتاج اليه في فاعه ذلك من كل باب
 فيبقى لك أن تظن أنك على باب مضطرب في كنهه وسهولته عند
 وليس ذلك من كلامه ولكنه كلام الله وسواه وهكذا كل كتاب في المبروع
 من كل المذاهب ليس العمل به إلا العمل بكتاب الله وسواه لا يخرج
 عن ذلك إلا ما خالف الضرورى من الدين فكذلك ينبغي أن يكون لا يفتقر
 إلى المسنين وما سأل الله ووعده كله حقه وفيه مقبولة من أهلها على اختلافها
 من ثمة حكم أهل الأصول في هذه كالمضطرب معنى أنه يأخذ بأى قول من
 أهل لأنه في شيء وهذا معنى صاه مضطرب على وجهين في اضطرب

هو المضطرب في منطوقه عن سبع سنن إرشاد مضطرب
 أحل قد انصهر أم هو في أم لا مضطرب أم مضطرب
 أم اطمأنت به المنازل في معازة الاضطراب أم مضطرب
 فمكن يبرد العلوم مشتملا وحده حق من غلا وغلا
 واسمع من الله والرسول في كتب الله عليه ما رلا
 وإن صاحب هذا القول كسافر ضعيف القوى قد دفع عنه من أعدا

وحضر على نفسه من الماء صاعاً بماء يمشي عليه ذو خضر يمشي عليه
أو كركب في البحر لا تمسك بسبب قد خوض سراج وحرى سفينة وألم
المرساة وصيرج به في مهات : بح مغطيا ظهور الأمواج وليس هذا تحقيق
لعم الله ولا تشهير عن السماع لكتب الحديث معاذ الله بل ما ذكره
اسوت من ثوبها وتسمير حمة أسنة وألها ووطأ على آثار أقدام الحفوة
من أعلامها تكون من غير في دفع اسم اوصول : منهصر أعصار
أمور فبأدى الصبر مقصود نهديه من شعرة لظهور جامعا بتعدد مسائل
الدين من أسلاك الأضواء وحسن شور د المعنى على صرف الثم

نعم ولا حق به عجب به کون ملکات و اسماء جمع الیهم المذاهب
فانه سید حسن خندان و مفسر من مدح حسن و قد اطلوا لهم فی دلال
و حسب من رهی عن عبد المؤمن بن علی و هو المحدث

والله أن هذا هو جمع مذهبين وهو ذلك فرض لمحمد من لاهوت
وأنهم لا يسمونه في حقهم كل قول وقد علم أن أهل لا حرد واحد
على قول لا تشبهه وهو حقون وسيدون بالكتب واسمه وهو موجود
أنهم كل هذا وهو مقرر في صور أئمة لك من أئمة في ذر اسحق
لنوع من المذهب عليه وقد كمل في سبعة دعات وطوائف لم يبع د حرم
أن يأخذ ذلك شعبه فليس على سبعة مخرج وهو ضروري في جمع
لأئمة ولا خص به بل بمن أئمة قول العالم فذلك إجماع من المسلمين
وأصحه وجوب قول حجة الله في أئمة له ولما كان المدون في كتب
الله على بعضي اسمه وأصحب كل ذلك بسبب في حكمه على الموحدين
إلا أن هذا في حكمه في مسئلة كماله لا حظ في تشبهه مع كماله
صحة صدور القول منه أما مشافهة أو توارأ أو أحسن من أحد عن الكتب

والآلهة منوعة من غير ذلك فخصوا في عبادتهم قولهم قولهم الآلهة كال
منها حكمه حكم هذا الذي أحدهم يذكرون في الكتب والآلهة من أم آلهة
به وخطر عليه غيره فقد عيدهم لما موروا ولا في بين عيدهم أو عدهم بكل
له دليل

فما ركبنا من بولي وحيوت بالآلهة في أفعالهم ووعودهم بالآلهة
به وجمع آلهة من آلهة في حذقها فزنا حذق في الحكم لأن آلهة
منه سلك دليله والآلهة كالسبب كآلهة كقديس هو لا يخلص منه
على مقلد في الأحكام في الإلهية

وهكذا كل من سلك منه به هدا وألحظ من به من آلهة وبيده من
العمل به ويوهبه من سلك منه كآلهة من به من آلهة من أن آلهة
العمل من آلهة من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
اشافعي من أحرص الناس على العمل بالآلهة وكان آلهة من به من آلهة
ولا يزال بكره به نصير في آلهة من به من آلهة من به من آلهة
سحره الإله من الكتب والآلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
مدحها من كآلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
فاحص على هدا من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
الكتب والآلهة كقبحه من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
شافعي مثلا من كآلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
مدحهم من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
وعا لم يبق من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة

و علم أن كل من ألقى في علمه من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة
والآلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة من به من آلهة

تعالى في بعد اسم وأحى ، وما أن يحكم عليه بشر مثله لا علم له بشيء من
 ما من أمره من ومن صاهر ، فبسط الله له ، يقع على الكتاب والسنة فقد
 ارعى هذا أن حكمه في من بيت أحسن من به ، تعالى عن ذلك ، والله يرد عليه
 بقوله (ولا ، كوا أنفسكم هو أعلم بمن بيني وبينكم) ومعهم الله بما هي بأسرته
 لا بأسرهم ، بما يعلم به من شخص من حسن الله ونقص ما قبل الله به
 كل عهده من كان يصرده أقصر من عهده وحفظه في الصاهر أكثر

فبذلك من فريد سمعت من هو ح ، من (الاسم) فده من قوم عيسى
 أن يكون ح (الاسم) من الحكم من أعز بقاده على نفسه ، وأسد اعقده
 لي عهده وحده ، فلا يدري أم في سبيله وكاله من ح من مرد حاله
 ح ، أم بيت ح ، ثم كل منكم من أهل ثم به الإسلام في كاي مقدم من
 كلامه على الإخذ من كتب والسنة

ه ، ح في هذا فقه وهذا نفس وتعال يدعي ، أحده من الكتب
 والسنة وخك في بيت هو لي ، به الحكم كما مر لا من يتحكم فما ظلك من
 بكلم في الله عاب من العبادات ، المعاملات

فان كان بعض من الله به الدليل في المسئلة ، وجهه لنفسه
 ومن في مؤبته على خلافه ، ومن

فان هذا أمر ع حصه وحفظ عهده عهده فده فده فده
 للدليل حسب ما ضمه وحر في كتابه مذهب ، بما خلاف به شائع شبه
 ، هو فهو لا يوجه على عهده فقطع مقابلة من الأمر من على صحته ،
 وبعد أيت الله به عهده كما ، في أهل مذهبه ، لا لاه في حرج في حكاية
 قول هذا حاله من ، لم يرجع ما ضمه له ولا له لا تقصص من ذلك بحج ،
 لا ، بل عهده فقه فقه ، قوله من حيث اعتقاده أصابة كل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كهمزة في كنهه وصاربت مدرست فحق كقولهم عرب من الله ، المسيح من الله
 من ثمة ثلاثة هه كان جواب أحدهم وتضافت لار ، على ذلك ، وقال
 بعضهم من لا يكتب ما هم بخطو . عده ومع ذلك فلم يقل أحد من تلك
 الكتب تهجر بذلك وكذا من حسب أن كل من قرأ في تلك الكتب حري
 على لسانه ما هو مكتوب وهذا غير واقع من قد أت من علماء تعرف من
 لا يحري لسانه بالترصه وهو على كتب الحديث سكره حمده من إيديه
 في حصرتة فكان يعتمد ذلك أما نفسه وأما قطع للشقاق وعنه للسلامة من
 الجدل فهذا أحسن من ذلك الصاع . فحسب كل ما يوقع في الخلاف حسن
 وقد علمت أن اعتقاد الاشاعة أن معاونه وجوده أحضراً ولكن لهم حق
 الصحة . وقد علم من عقائدهم أيضاً أن مرتكبات الكبيرة لا تصنع تنبيه بالهلاك
 وهذا خلاف من أهل الأصول موضع معروف فدعهم وعقائدهم ومن
 على اعتقادك وخذ أدلة مذهبك من تلك الكتب كما فعله غيرك

(فان قلت) ان كتب الحديث من روايه أهل البيت موجوده فما حاج
 الى غيرها ؟ قلت نعم الحديث مشترك بين جميع الامه وقد روي عنه أهل البيت
 منه الكثير الا أن المروي في كتبهم بالاسناد معروف وهو مجموع روي عن علي
 وأبي أحمد بن عيسى ومروان بن محمد بن عيسى في الخبر والاسناد الصحيح . وقد
 ألفوا أعني أهل البيت وشيعتهم عدة من كتب الحديث لمسله اعتمادوا في
 نقلها على هذه الكتب التي بين أيدي لامة كما هو معروف لمن بحث ، ثم إن
 هذه الكتب المسندة لهم قد رواها آئمتهم وأسندوها مع ذلك فلم يتركوا
 رواية كتب الصحاح وغيرها من المسند بن رويها وحديثها في مسائلهم
 وشجروا بها مؤلفاتهم فقلوب كفيها ما وجدناه من رواية أهل البيت كما قلت
 وهم القدوة ولهم حق الاسوة

قال قس لا نعم أن من سب قرأوا هذه الكتب فهددوا عوى بحسب
 عهد رهن (فقت) أما في سب في عهد مع هذه الأحوال هذه الطائفة من
 أهل البيت ومن إلى هذا فيوجه معه قطع الخوص لا أبى وإقامة الحجة
 بما يكون على شيء معمود. وأما هو مشهور من رفسيل المحجج عليه لاشارة
 إلى الوقوع وهذه كتبهم من الدنيا لا بعد أحدا من أعلام الأئمة وشيعتهم من
 تمسك ما علم إلا وهو تكسب حظه في تلك الكتب سماعا وإحارة وبخشة
 وصفا وعابه ولو احتج قائل ذلك في ذلك لا يقرر إلى محمد كبر بعض فيه
 المصطفى بأعقاب أو يحصر سحرهم أي عيبا خصوصية فهي موجوده وهذا
 أمر لا يحتاج إليه من له أسير الصلاح

(قال قس) لا هؤلاء الأحاديث من كتب الحديث لا يحججون بها على
 ما يخالف مذهب الشيعة ولا يحججون أنهم أهل السنة

(قس) قد بينت أن أهل كل معتقد ما أحدهم من تلك الكتب ولو صفت
 صفة لو حدثت بقصدت ومذهبك ما أحدهم من تلك الكتب هو مثل ما أحدهم
 لا يحججون في ذلك سبلا كما قد ذكرت لك بها كالكسب امر. من أدنى لامة
 يؤخذ منه كل مقصود. وهذا أمر لا يقرر إلى رهن فهذا هو السبب في تمسك
 أهل السنة والشيعة بهذه الكتب ولو كانت على مذهب أحد بخصوصيته لم
 يشكوا منها. وما أحدهم تكلم به وحدوده مشتهرة على كل دين. والله يقرر
 كل مذهب. وعقب سبب كل معتقد. ومباينة في كل وارد. وكل في الحديث
 من مثله كذا. من كما حاق في أحداث الحوادث فكما يرد في لغة آل أبي
 نوح فكذلك هو وقد غلبت أن في القرآن صحيح كل أحد من عدل وأشعري
 إلى غير ذلك من كل الفرق ومع ذلك ما أحدهم الكمال منه ولا هو كل أحد الخصم
 دله من حديث ما حاق الله به فكان عيبا. القرآن في كل محقق في

الاعتقاد قد أحده ونظر في قوله تعالى (وحووه يومئذ صردي ٣١ بطر) كلف بأحده من هو عندنا محمد بن يحيى وأب حجاج بن محمد بن يحيى (الأنصار) فهلا تركت القرآن لما نسب به عصمك وهكذا سبب الحدث تجد الكل به متمسك وعنه حسن فلا تترك حفظك منه وإنما يكون أو من خط العيب ويذكر من أن لا أحد من كان يحجول لمذهب خلاف الشيعة فكذلك قد اعتمد الشيعة من المحدثين سببها وأحدوا مقاصدهم على مذهبهم من تلك الكتب وخلا بعضهم بالشيعة وهو يد من تلك الكتب صاحب ومسا. ويعتمد أن سبوكه على مذهبهم. وهذا أمر شائع دافع. ومن عرف ربحهم أحده من أئمة الحديث وعنه شيع كنه منهم علم مأخذهم هذا. وقد أخذ الشيعة لإمامية من تلك الكتب وأستعملوا على المشايخ وأحدوا مذهبهم على معتقدهم دلالتهم. فقد ألف من الطريق من عندهم كتاب العمدة في فضائل أهل البيت وأبهم أن لا يفتي في الأماكن من لامهت أو من كتب المحدثين ثم روى تلك الكتب بالمشايخ على المشايخ ومع ذلك فإنه من عيب في كنهه لمذكور حسنة حديثه. وأهل لامهت هي عمدة الشيعة على عقائدهم. وكتاب غيرهم من أئمتهم لأحد من كتب الحديث فقد وقف من ذلك على ما اعتمدت من غير على حوده. والمراد من ذلك أن أهل كل مذهب مأخذهم من وهي كالكتب المذكورة. ولما إجماع (فان قلت) فان أهل هذه الكتب رتبوا رجات أصحها في فضائل على ترتيب الواقع من تقدم أن بكر في آخرهم ويعتمد صحة خلافه أو بكر ومن بعده وهذا أمر بأمر الشيعة (قلت) هذا ترتيب ليس بعبود بل بسبوه إلى أبي صبي الله عليه وآله وسلم والكتاب يعتمد كنهه بما هو رتب حسب وضع كما يفعل أهل تاريخ فان من ربح لحنقا فلا بد أن يذكرهم على الترتيب

الواقع في الخارج وقد صرح اخصاص من أهل الحديث بذلك فقالوا ان الذي
 صلى لله وآله وسلم بعد الامر بعده لاحد سكه وقع الاحتيال على
 أي بكر ولم يدع نص الا انكره وقد هدد له بيت الذي هو الواقع وقد كان
 كذلك فمادام عيب فيه وان كان اعتقد غيرك به كذلك في نفس الامر فما
 سبيله الا سبيل من يحكي التاريخ

قال قلت قد روي أهل هذه الكتب عن معدوية وعمره والمعيرة
 وهؤلاء عن مقدمين عند أهل البيت عليهم السلام ولا مريض

باب هذه مسئلة أمرها يسير غير لو حود أحدها أن مذهب بعض
 أهل البيت قول روايتهم فيما يتعلق بالديات ماله بكرهم به عرض كما صبح
 الامر احسن في اشياء تدور أن المعصية عنهم هو اشد الدور الذي لم يشهد
 عنه من الاحكام الشرعية ولا شيء من الاموال لا اصوله ولا اكلامه
 بل قد حضرت مروياته في هذه الكتب وسيرت ووقفهم في الرواية لما
 رواد عنهم فكان يعتمد على غير في كل فرد يرد من أحاديثهم وشدة شيء
 سير يرد به بعضهم لانه عليه حكم ولا يجره شريعة امره قد عه
 ولا نعم به ولا ينصب له ولا شئ فارت جدت هؤلاء كلهم فاس على
 أحد منهم اعتمد في شريعة ولا حكم بحكم العمل به ولا من طريقه ويكون
 سبيل ما روي عن من طرحة من قول المؤلف

قال هؤلاء اثبات أهل البيت من أهل الحديث لا اعتماد
 عنهم ولا يوفق به ولا ينبغي النظر في كتبهم

قال فتلا حديث بأهل البيت في الاحد من كتبهم وروى عنها وقد يسها
 واحده عن مشايخ وصفت لآخر في سب لا ريب عند انها متفقة
 بالقبول من حمود في كتب الحديث وادعى أن ذلك من الخروج عما يجب من
 ولا أهل البيت فقد شمل قوله في خطأ

فان قلت هم ورون شي في قصص معاوية وعمره ومن لا يصح ان تكون له قصصه وهو عند الشيعة من حديثه
قلت قد عرفت ان شريعة محمدية محفوظة كتبه وسنة وقد عرفت
الحفاظ من اهل الحديث على انه ثبت لمعاوية شيء من القصص هكذا قال
ابن حجر والسيوطي وغيرهما مستدلين به عن غيرهم من الحفاظ وقد قال
محمد الدين في كتابه سفر السعادة في آخره وقد ذكر موصوف ان قصص
معاوية ليس فيها حديث انتهى لفظه او معتاده وقد فهم عنه فاحمد به وقد
كفونا المؤنة

(فان قلت) هذا صاحب التيسير نقل في كتابه في قصص "صححة عن
عبد الرحمن بن ابي عميرة ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال معاوية اهدني
هاديا مهديا (قلت) نعم هذا حديث رواه الترمذي وقد ذكر عنه ان عبد الله
بن محمد بن و مرجع مسند في كتابه لا يصدق في راجع صححة في ان
رحمة عبد الرحمن بن ابي عميرة وقد هذا حديث عبد الرحمن بن ابي عميرة
لا يصح له صححة وقد روى عنه اربعة احاديث لا تصح كلها وسرد ذلك
لا به واحده حديث معاوية هذا ومن ثمه نقل الحفظ على به لا يصح
في قصصه شيء ولا في صحح حديث الترمذي هذا الحكم به ومن اعجب
لقد يعني ان سنده له ان بن يديع قال في كتابه ثبته ما لفظه وعن عبد الرحمن
بن ابي عميرة وكان صحاب ثم روى حديث اعمى بذلك انه وكان صحاب
ولم يحرم عنه بذلك في سائر اصحابه ثم يقول عن فلا وهو شاذ
في خلاف ما قاله بن عبد البر وهو المعتمد في اصحابه وقد نفعه سلام الله
الحديث وسواءه وان له لما جمع في حديثه من سداد سني في صححه
مع ذلك فلو ثبت ذلك مكان قد حاك قول حبيب كما قد عرفت وهو
من لا يزال اهل الحديث يدركونه في حقه معاوية على به لا تصح في قصصه

شيء فيقطع النظر عن هذا الحديث

وقد ثبت في هذه الأحكام من حيث هو أصح كتب الحديث قد شهد
الحديث م ثبت

وقد ثبت في الإجماع واقع على أن هذه الكتب من أصح كتب المسانيد
لا كل مذهب ولا إمام ولا كلام لأهل الحديث فكذلككم على حديث
في سنن في ع. الصحيح وسواء وجه الضعف فيه وأعموه شيء. ثم هو في
عنه حديث من يعينون علوم الحديث في جميع الأحاديث فلكل فرد فرد
من حكم ما هو عليه في سنن الأمر وهذا هو الحفظ لأبى. ثم كل
ما هو محرم في كتب الحديث هذه جميعها له حكم الصحة، بل كل كتاب منها
قد أخذ على صحاحه شيء. وأما ما أخذ على مؤلفه الصحيح وهذا أمر قد
ذكره أنه الحديث أنفسهم في كتب عمومه أحدث ولم يسمع الحفظ
لهم من فردوه عنه في مصححه أو في محله فهذا الحديث المذكور في معاوية
قد احتج من أصبه حكم الحفظ لأبى وسعه حصص على ذلك فلا بد له على
أنه لو تكلف الأمر في كلامه الحفظ لكان لا عارض من هو عندك في شأن
معاوية وكنت تعدد هذا من سنن أبيه ما وجد في أن دعاء لبي صلى
الله عليه وآله وهو موقوف على مشقة أنه والله قد دعا بدعوات لم يحب
وبالله أسكنك من الأمر شيء. لأنه وقد ذكر شرح الحديث وجه الحكمة
في ذلك وسكنه لأحاجة في ذلك منقطع بعدم صحة الحديث ولا ثبوته
ووجهه في الإعتدال عن منسوخ الحديث عما ينبغي للطالب الصادق
في حبه وإن لا يصدده عن له. كذا شيء. حاج وما أحسن قول الشاعر
أصغى ن قولا بعدون جعلني سمع. كركم بعدي ملا.
لنقصي هرات ورد حديثكم من شئت ملاه عدال
واعلم أنه لا مرد على هذا في احص على أحد واحد من كل مقبول وقد علمت

اسبقه لك في علمه ومع ذلك كان ذلك في أقوال الناس فمضكم يقول الرسول
 صلى الله عليه وآله وسلم فأنصب أنفسكم جميعاً إلى كل ما أتى في السنة من
 الأحكام وأسير معه ذلك ومن شغل بعد حديث سباعا وحث أعني روية
 دريه فانه بحث في سنة من بعدهم فاد بحث في سنة فسنه القوائد
 تافعه له في ذلك انما هو غيره من سنة كنه في لاجد من سنة وحفظها
 حصل عند حما كاهيه وانما في واحد من سنة هم ثم قد سجت عن أسماء
 رجال فحصل على علمه إلى ربح فوضع من أحسن الناس على ما هو مصب
 سفسوس ومستوحج الإلهام ثم في نظر في لادله ولتة حجت فلا بد أن
 يتحصن القواعد الأصواته وتكون له عند ذلك رادة لتحقيق تلك القواعد
 نفسها أعني قواعد الأصول اذ عند ذلك لا يفتقر إلى ما يفتقر إليها صاحبها
 من بحالات الأعمال وحلها رادة من رتبة ما بعده وتقدمه ثم هذا
 التحصيل من أراد أن يوسع في الأحكام في شروحها كتب كتب بعد
 صغوا اصنع هذا وأحد من كل العلوم بحسب مقتضيه المصنف ومع
 ذلك فلم يسوفو كل ما كتب الخط فيه فكم ترك ذلك للأخوه فانه في علم
 الحديث ظاهرة وسما به لكل علم وصح هذا من كتب الخط أنه خروج
 الدهر إلى أن يدعى الناس إلى أخذت من هو قومه من وهو لا يسهل
 من يدعو إلى استعمال السنة وسيرت بما هم من صفة باب حرة كعب
 العدول عنه وهو ثم صبور وصمة منه في باب وحده المصنف وكل ثم وثق
 الدنية والدينونة مستمرة من تلامه صبي به عنه ولده وسمن هو مدونه
 جامع لا والله في شرح بعضه فخصر فكتب به ذكر به وخشع الخوارج
 موقع حصه إلى كل صنف وهم مع العلوم لا يفتقر إلى تحصيله فحصل على
 ذلك وعصر عنه صاحبها في ما أحسنه إلى وقت محله وسنعه على أحسن
 ورأى خطوط المتقدمين من أهل السنة وعنده عنه كما من له أرى معرفة

[illegible]

عن مخالفتي في مذهب. وعلى ذلك جرى أهل الحديث، وقد على ذلك لأما
 ذلك عند الشيعة. وبنى على مخالفة وكثير من الخوف عن شيعي والمقصود في ذلك
 رواية تلامس رسول صلى الله عليه وآله وسلم عن بعض صدوقه قد حصل من
 أممكم من ولو من خوف في الاستدلال على هذا يرجح المذهب. وخلف في
 يكون عليه من حجب. لا سيما في بعض من يذهب. فقد روي أنه قد است
 وحفظت هكذا أغنى من الخوف في نفسه. كما أن من يذهب بمذهب وقد ذكر
 المؤيد بعد في الآية الأصلية في جواب أنه من يخاف في الاستدلال حين
 عن حجة. ورواه في بعض الكتب كقولهم قد يعني ما. ورواه بعض
 السلف من أهل الحديث. وبرك أنه من يخاف من كذا. فله
 فاعلم أيها البصير أن ذلك كتب في كتاب الله تعالى شجرة
 ولا حنفية ولا شيعية ولا أئمة ولا ناس من وفاء من شجرة. فله
 عمدة الحق في مذهب أسس لك فله أحد كل مذهب وفي ذلك كل
 من يذهب إلى كتاب ثم من يذهب إلى واحد من الخوف مذهبها. فله
 أقصا كتاب به فقد أحسنه كل مسلم من كل لغة في على من
 مذهبها وحلاف مظاهير هو سر أوسع لأهل وأحواله

فان كتب في مذهب من لا خلاف

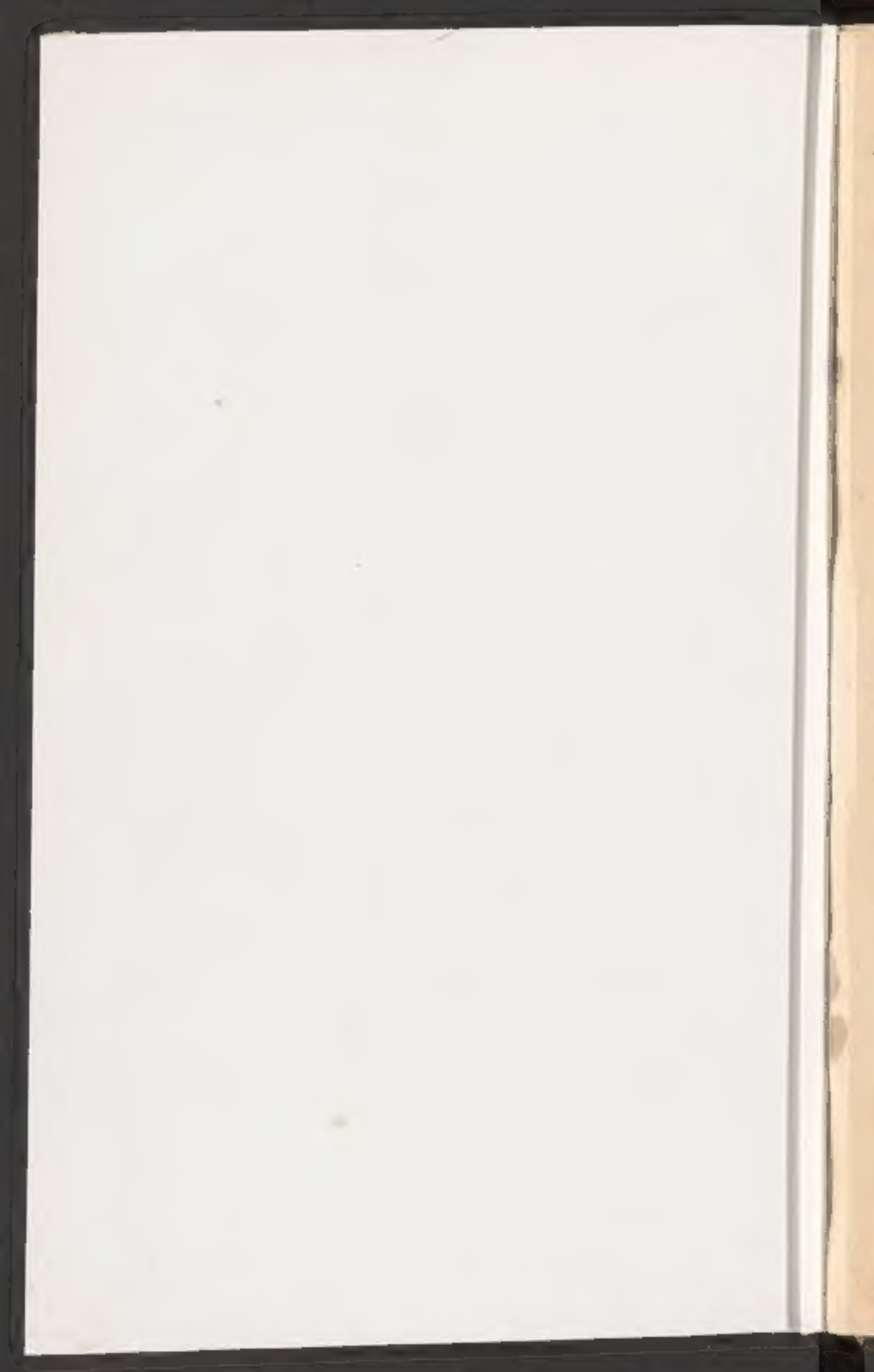
فان كتب في مذهب من لا خلاف مذهب هو في بعض أهل. فله
 على القبول وحصله من حقا كما جاء في حديث أن سدد وفي أوجه
 أن واحد لا من ثم يهرب به حق والأقرب بحجة لا بد من خلاف
 مذهب من يذهب. ورواه في بعض من يذهب وأصول عالم حب من عظمى.
 وبنى على السامعة في لامة هو أحد كل مذهب من يذهب في
 أحسنه من أحسنه في خصوص من يذهب مع غيره حقه. فله
 لبعض من حصل كل مذهب واحد فله في لا خلاف وقد كتب لا أكاد

يرتضيه أحد لما جلت عليه النفوس ولما قد تقرر واستمر ووقع عليه تحرير
المؤامرات بين المختلفين من ربي كل طائفة للأخرى بالوادع وقبل من أنصف
وذلك أن من صح عنه وجه من وجود الدلالات أحده انعصب عند مخالفته
حجة منه على شريعة الله فقدر مبلغه ولو اتسع قد لا لوحد محالا للتأويل
فيما عدا من خالف الضروري والله أعلم

• قال قلت - فقد روي عن الهادي يحيى بن الحسين شيء في البخاري

• قلت - هي رواية معمورة مجعولة لا أراها تصح عنه لقرب العهد بين خروج
الهادي إلى اليمن ووفاء البخاري وبعد انتشار كتابه حتى بلغ اليمن في تلك المدة
ويكون عليه الاعتماد بين المسلمين والحد أنه إنما ظهر وانتشر عن الفرري
فكل روايات من أسد البخاري إليه وهو في العصر الذي حرح فيه الهادي
إلى اليمن ومع ذلك فقد ذكر الإمام القاسم ابن محمد أن تلك الرواية إن صحبت
عن الهادي فهي مأولة عما هو المعروف من مذهبه من عدم قبول الرواية
عن جمعه من الصحابة لأعصار عداله الصحابة عنه كغيرهم من أسس وأهل
الحدث قد عملوا بالخرح والسعي فيمن عدا الصحابة فروايتهم عن المعيرة
ومعاوية وعمر وغير هؤلاء عندهم مقبولة فهدموا رده وهذا تأويل حسن
إن صح شيء من ذلك ولا فائدة أصح - فقد علم أن الشيعة لا يتجاوزون عن
حارب أهل البيت وسبهم لا يعتقدون أن ذلك حرب للذي صلى الله عليه وآله
وسلم وسب له وذلك حرب لله وهذا حادث لا يحدث المتكثرة فهذا أحد
المذاهب المختلف فيها وكل يدعي أنه أحده من الكتاب والسنة من لا يعمل
تلك الأحاديث لا تحكم بصحة ما في الكتب كله وهذا تأويل الإمام القاسم
بما يؤيد عندك أن كتب الأحاديث مسند بالله ولعد أهل البيت عليهم
السلام فكيف لا وهم حافظة السنة والكتاب

قال في الآم ما حفظه هي ما عمل من حصص المؤلف حرره الله حيا
واحمد لله رب العالمين وصلى الله وسلم على سيدنا محمد وعلى آله الطاهرين







Elmer Holmes
Bobst Library

New York
University

NYU - BOBST



31142 02809 4012

BP195.Z2 M34

Majrouh, J.